

**АКАДЕМИЯ НАУК РЕСПУБЛИКИ ТАДЖИКИСТАН  
ИНСТИТУТ ФИЛОСОФИИ, ПОЛИТОЛОГИИ И ПРАВА  
ИМ. А. БАХОВАДДИНОВА**

*На правах рукописи*

**Рахматоллах Бабаи Эстахрсари**

**СООТНОШЕНИЕ РЕЛИГИОЗНЫХ И ПРАВОВЫХ НОРМ В  
РЕГУЛИРОВАНИИ СЕМЕЙНО-БРАЧНЫХ ОТНОШЕНИЙ В  
СОВРЕМЕННОМ ИРАНСКОМ ОБЩЕСТВЕ**

**Специальность 09.00.14 – философия религии и религиоведение**

**Диссертация  
на соискание ученой степени  
кандидата философских наук**

**Научный руководитель:  
кандидат философских наук  
Нурулхаков К.**

**Душанбе - 2016**

<b>ВВЕДЕНИЕ</b>	3
<b>ГЛАВА 1. ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ ОСНОВЫ ФОРМИРОВАНИЯ СЕМЕЙНО-БРАЧНЫХ ОТНОШЕНИЙ В ИРАНЕ</b>	15
1.1. Роль брака и семьи в социальной, экономической и религиозной жизни мусульман	15
1.2. Эволюция института брака в иранском обществе	30
<b>ГЛАВА 2. ОСОБЕННОСТИ СЕМЕЙНО-БРАЧНЫХ ОТНОШЕНИЙ В СОВРЕМЕННОМ ИРАНСКОМ ОБЩЕСТВЕ</b>	56
2.1. Проблемы совершенствования семейно-брачных отношений в Исламской Республике Иран	56
2.2. Временный брак как регулятор социальных проблем в семейных отношениях иранского общества	86
2.3. Соотношение религиозных предписаний и правовых норм в регулировании неимущественных и имущественных отношений супругов	100
<b>ЗАКЛЮЧЕНИЕ</b>	141
<b>СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ</b>	149

## ВВЕДЕНИЕ

**Актуальность темы исследования.** В современном мире существует несколько государств, законодательство которых в отличие от современных правовых светских систем, основано на религиозных нормах. Одним из таких государств является Исламская Республика Иран (ИРИ). Законы и обычаи ИРИ базируются на принципах исламского права и «представляют собой систему таких юридических правил внешнего поведения, которые одновременно являются частью фикха – доктринального осмысления шариата, воплощающего религиозно-этические постулаты ислама».<sup>1</sup> Широко используя религиозные принципы почти во всех сферах жизни, особенно в отношении брака и семьи, законодательство ИРИ всё же испытало на себе влияние Европы (в особенности Франции).

В целом законодательство Ирана основано на правовых принципах джафаритской школы шиитского направления ислама,<sup>2</sup> имеющей свои особенности и отличающейся от суннитских мазхабов и других правовых систем. Последнее повышает интерес к данной проблеме, так как в мусульманском обществе, особенно там, где действует мусульманское законодательство, в большинстве случаев семейно-правовые отношения основаны на суннитских школах ислама.

Конституция Исламской Республики Иран 1979 г. закрепила положение об обязательном соответствии шариату всех принимаемых законов, ориентирующихся на закрепление в своих статьях общих принципов джафаритской школы мусульманского права.

Повышенный интерес к проблеме брака и порождаемых им правовых последствий связан с тем, что во всем мире такой признак семьи, как её стабильность постепенно утрачивается. При этом

---

<sup>1</sup> Сюкияйнен Л.Р. Исламское право: взаимодействие юридического и религиозного начал // Ежегодник либертарно-юридической теории. - М.: ТЕИС, 2007. - Вып. 1. - С. 104.

<sup>2</sup> Названа по имени шестого шиитского имама Джафара ас-Садики (ок. 700-765). Отличием джафаритского мазхаба от суннитских является то, что он признает хадисы, исходящие только от шиитских имамов, не признает суждения по аналогии (кийас) и сохраняет право за высшими духовными авторитетами выносить канонически значимые суждения по вопросам догматики и права.

появляются многообразные формы организации семейной жизни, требующие глубокого переосмысления отношений в семье. И сделать это достаточно сложно, поскольку область брачно-семейных отношений исторически составляла одну из значимых частей социальных функций религии и достаточно подробно регламентирована в исламской правовой системе. Влияние религии в мусульманских странах весьма велико, оно сказывается в быту и сознании людей даже тех государств, где законодательство основано на светских правовых нормах.

Брак, являясь основой создания семьи, регулируется в соответствии с предписаниями шариата, который рассматривает безбрачие, как нежелательное явление. Признание обществом брака как правового явления реализуется в государственном регулировании отношений между мужчинами и женщинами с целью образования прочной и здоровой семьи. Для заключения брака, соответствующего нормам шариата, существенное значение имеют не только наличие необходимых условий и отсутствие препятствующих обстоятельств, но и соблюдение установленного государством порядка его заключения. Последнее значимо, поскольку охрана, как правило, предоставляется только тем супружеским отношениям, которые возникли из надлежаще оформленного брака. Законодательство Исламской Республики Иран имеет различные правовые механизмы, предотвращающие заключения заведомо неполноценных браков.

В настоящее время регулирование брачных отношений исключительно нормами мусульманского права начало противоречить интересам отдельных семей. Назрела необходимость внесения существенных изменений в правовое регулирование брака и его правовых последствий. Правовой основой для начала этого процесса стали подписание и ратификация ИРИ Международной Конвенции о ликвидации всех форм расовой дискриминации (1968 г.), международных пактов о гражданских и политических правах, об

экономических, социальных и культурных правах(1975 г.) и других международных договоров, которые повлекли за собой определенные обязательства по их реализации. Между тем национальное законодательство, основанное на джафаритском толке шиитского направления ислама, в некоторых положениях не совпадает с международными документами, ратифицированными Ираном. В итоге возникла необходимость гармонизации института брака, а также личных неимущественных и имущественных отношений супругов, регулируемых нормами шариата, с международными договорами, ратифицированными Ираном.

В современных условиях исследование проблем брака и его правовых последствий актуально как с научно-религиоведческой, теоретической точки зрения, так и с практической. До настоящего времени комплексных научных исследований, посвященных специфике семейно-брачных отношений, в частности методам регулирования брака в иранском обществе с религиоведческой-правовой точки зрения, а также его правовых последствий, не проводилось. В некоторых работах эти вопросы затрагивались фрагментарно. Вполне очевидно, что всестороннее изучение проблем семейно-брачных отношений в мусульманском обществе продиктовано временем. И актуально такое исследование не только для Исламской Республики Иран, но и для таджикского общества, потому что оно помогает конкретизировать реальную роль ислама в сфере семьи и брака.

Состояние семейно-брачных отношений в Республике Таджикистан, являющемся светским государством, с философско-религиоведческой точки зрения также детально не исследовано. Между тем в этой стране сильно влияние религиозных норм ислама, неофициально оно сохраняется и в семейно-бытовых отношениях таджикского традиционного общества. Более того, часть таджикского населения составляют приверженцы исмаилитского толка (шиитское течение ислама).

Исходя из вышеизложенного, автор отмечает, что имеющиеся в семейном законодательстве Ирана проблемы можно ликвидировать в процессе его совершенствования на хорошо разработанной научной основе.

Таким образом, актуальность проблемы и выбор темы диссертационного исследования не вызывают сомнений.

**Степень изученности темы.** Семейно-брачные отношения и их особенности изучались многими иранскими и зарубежными исследователями, представляющими различные научные школы и направления.

Так, теоретико-методологические исследования религиозно-правовых аспектов семейно-брачных отношений проводились западными исследователями истории ислама и мусульманского права. В работах Дж.Андерсона, Р.Дареста, И.Голдциера, Г.Э.Грюнебаума, В.Дугласа, И.Эджа, Э.Майера, Джамаля Насира, Б.Х.Джеральда, Й.Шахта, Р.Шарля и других ученых Запада проблемы брака и семейных отношений в исламе (в том числе и в шиизме) рассматривались эпизодически.<sup>1</sup> Более пристальное внимание уделяли им мусульманские богословы и правоведы. Об институтах брака и семьи пишется в Коране и в толкованиях к нему, в сборниках хадисов и фетвразличных религиозно-правовых школ суннитского и шиитского течений ислама.

В иранской научной и религиозной литературе анализу культурной, социальной, моральной и экономической составляющих институтов брака и семьи, а также изучению способов их общественного и государственного регулирования посвящены работы

---

<sup>1</sup>См.: Anderson J.N.D. The Significance of Islamic Law in the World Today. - Baltimore, 1960; Дарест Р. Исследования по истории права. - М.: Либроком, 2012; Goldziher I. The Principles of Law in Islam. - London, 1970; Грюнебаум, фон Г.Э. Классический ислам. Очерки истории. - М.: Наука, 1988; Edge I. Recent trends in Islamic Law. - Copenhagen, 2005; Mayer A.E. The Shari'ah: Methodology or Rules? - London: Pinguin, 1990; Jamal J. Nasir. The Islamic Law of Personal status. - Oxford, 1986; Hjerrild Bodil. Islamic Law and Sasanian Law. - Copenhagen, 1995; Schacht J. The Origins of Muhammadan Jurisprudence. - Oxford: Claredon Press, 1950. Шарль Р. Мусульманское право. - М.: Ин.лит-ра, 1959.

Амида Тегари, Х. Дж.Амини, М.Х.Ашери, Бихнама, Саадата Дарбанди, М.Дерузхони, Огула Джураби, Ясина Камеля, Юсефа аль-Кардави, Джафари Лангруды, Ибади, Абу аля аль-Маудуди, Саида Мохаммади, Неста Рамазани, Сайид Муджтаба Рукни, Сайид Хусайн Имоми, Р.Сабри, М.М.Саргари, Самир ат-Тайяр, М.Д.Таризи других.<sup>1</sup>

В работах названных исследователей проблемы брака и семьи рассматриваются в контексте исламского вероучения и адаптации принципов западноевропейских правовых школ к реалиям ИРИ. Почти все эти исследователи едины во мнении, что брак и семья – это непреходящие общечеловеческие ценности, которые составляют основу человеческого бытия и человеческого счастья.

Среди таджикских исследователей проблемы брака и семьи рассматривались в работах М.Махмудова, А.Халикова, Б.Маджидовой, Г.Абиловой, Ш.Шоисматуллоева, З.Диноршоевой, Г.Дж.Мирзоева и др.<sup>2</sup> Эти учёные проанализировали историю, эволюцию и формирование

---

<sup>1</sup> См.: Тегари А. Мусульманская семья. - Тегеран: Балаг, 1988; Амини Х.Дж. Принципы развода и супружества. Этика семьи. - Тегеран, 1988; Ашери М.Х. Современный ислам и молодежь. - Тегеран: Дониш, 2011; Бихнам. Родство в иранских семьях. - Тегеран: Дониш, 2002; Садат Дарбанди. Значимые факторы в определении структуры и размеров семьи в Иране. - Тегеран: Мушфик, 2009; Дерузхони М. Основы исламского права. - Мешхед, 1976; Джураби О. Проблемы общего и профессионального женского образования в Иране// Педагогический журнал. - Тегеран. – 2010, №5; Ясин К. Источники мусульманского права. - Тегеран: Маориф, 2001; Аль-Кардави Ю. Разрешенное и запрещенное в исламе. - Тегеран: Джумхурият, 2011; Лангруды Дж. Семейное право. - Тегеран: Азад, 2011; Ибади. Права женщины и ребенка. - Тегеран: Азад, 2012; Аль-Маудуди А. Образ жизни женщины в исламе. - Тегеран: Сантлада, 2007.; Мохаммади С. Ислам и право: проблема взаимоотношений в обществе. - Тегеран, 1995; Рамазани Н. Женщины в Иране — революция в головах//Журнал иранских исследований. 2010. - №3; Рукни С.М. Западная женщина глазами мусульманской ровесницы //Социально-политические исследования. 2011. - №6; Сабри Р. Особенности семейного этикета курдов//Журнал семейной терапии. 2009. - №2; Сайид Хусайн Имоми. Гражданское право. –Тегеран. 1969; Саргари М.И. Основы мусульманского семейного и женского права. - Тегеран: Нур, 1999; Ат-Тайяр С. Иранский этикет отношений мужа и жены//Журнал семейной терапии. 2009. - №3; Таризи М.Д. Брак и супружество в Коране. - Тегеран: Лал, 2009 (все на перс.яз.).

<sup>2</sup> См.: Махмудов М. Семейно-правовые средства обеспечения стабильности брака. - Душанбе, 1990; Он же. Правовые средства сохранения и укрепления семьи в Таджикистане. - Душанбе, 1998; Халиков А.Г. Правовая система зороастризма. Автореф. Дисс. д.ю.н. - Душанбе, 2004; Маджидова Б. Традиции и обычаи таджикского народа в формировании нравственных качеств личности. - Душанбе, 2004; Абилова Г. Духовно-нравственные основы семьи. - Душанбе, 2011; Шоисматуллоев Ш. Трансформация социальной структуры и изменения социального положения семьи//Известия АН РТ. Серия: философия и правоведение.–2002. - №3-4; Диноршоева З. Исламская религия и проблемы гендерного насилия. (Гендерное насилие.Учебное пособие). - Душанбе, 2003; Мирзоев Г. Дж. Вопросы регулирования брака и семьи в православии и исламе. / Душанбинский альманах.

новых процессов семейно-брачных отношений на постсоветском пространстве. Что же касается особенностей семейно-брачных отношений в иранском обществе, особенно заявивших о себе после установления исламской формы правления, то полномасштабного, монографического исследования здесь мы не имеем. Правда, отдельные аспекты указанных отношений были проанализированы в диссертационной работе иранского исследователя З. Раджаби, посвященной регулированию брака в монотеистических религиях в сравнительном аспекте.<sup>1</sup>

Таким образом, краткий анализ исследований по проблематике диссертации показывает, что вопросы соотношения религиозных и правовых норм в регулировании семейно-брачных отношений в современном иранском обществе требуют более глубокого, комплексного изучения. Именно с учетом этого автор и избрал темой своей диссертационной работы соотношение религиозных и правовых норм в регулировании семейно-брачных отношений в современном иранском обществе.

**Цель и задачи исследования.** Целью диссертационного исследования является анализ теоретических и практических положений семейно-брачных отношений, базирующихся на религиозных принципах, и обоснование возможностей дальнейшего совершенствования этих отношений.

Данная цель обусловила постановку следующих задач:

- исследование института брака и выявление его религиозно-правовой природы в исламе и в иранском обществе;
- описание процесса эволюции института брака в Иране;
- социальное обоснование и выявление особенностей временного брака, как религиозного предписания и юридического факта;

---

Взаимодействие религиозных и культурных традиций. Вып.1. – Душанбинская и Таджикистанская епархия Русской Православной Церкви. – М.: ИПО «У Никитинских ворот», 2015. -544 с.

<sup>1</sup> Раджаби З. Сравнительный анализ религиозно-правовых основ регулирования брака в монотеистических религиях. Дисс... к.ф.н. - Душанбе, 2014.



- изучение социальной и материальной защищённости женщин в процессе заключения брака и в семейных отношениях;
- исследование порядка и условий заключения брака в Иране;
- конкретизация особенностей семейно-брачных отношений в иранском обществе;
- разработка предложений и рекомендаций по совершенствованию законодательной базы в области семейно-брачных отношений в целях укрепления брака и семьи.

**Объектом исследования** являются особенности семейно-брачных отношений в иранском обществе, основанные на нормах шиитского направления ислама и современном иранском законодательстве, и их соответствие международным договорам, ратифицированным ИРИ.

**Предмет исследования** - религиозно-правовые особенности заключения брака и его последствия в Исламской Республике Иран.

**Научная новизна исследования.** В диссертации впервые приводится всесторонний анализ соотношения религиозных и правовых норм в регулировании семейно-брачных отношений в современном иранском обществе. Этот вопрос до настоящего времени глубоко и комплексно в религиозоведческих и юридических исследованиях ИРИ ещё не изучался. На основе вышеизложенного, автором впервые обоснованы следующие положения, свидетельствующие о новизне настоящей диссертационной работы:

- разработаны теоретические основы и принципы социальной функции религии в сфере семейно-брачных отношений, обоснована значимость этой функции;
- определены комплексные связи в социальной, экономической и религиозной жизни мусульман в рамках семьи и брака на основе норм шиитского направления ислама, особенно джафаритской теолого-правовой школы и её роли в системе семейно-брачных отношений в современном иранском обществе;

- выявлены национальные особенности семейно-брачных отношений в иранском обществе, в частности такие, как сватовство. Впервые проведён сравнительный анализ мнений учёных-богословов имамитского и суннитского толков о сватовстве и его условиях;

- обоснованы и доказаны нравственные последствия сватовства, показаны пути исправления и совершенствования Гражданского кодекса ИРИ с целью защиты прав женщин;

- выявлены особенности условий и последствия заключения временного брака; предложено наиболее правильное обозначение данного вида брака; определены отрицательные последствия временного брака;

- впервые прокомментированы особенности брака в области личных неимущественных и имущественных отношений супругов, а также обоснована необходимость указания личных неимущественных и имущественных прав в брачном договоре. Значение последнего подтверждается введением в него положений об осознанном выборе супругов, о соблюдении взаимного уважения и выполнении обязанностей будущих супругов.

**На защиту выносятся следующие положения:**

1. В иранском обществе брак представляет собой договор особого рода, заключаемый на срок или без указания срока между мужчиной и женщиной или их представителями в установленной шариатом форме, обуславливающий возникновение личных неимущественных и имущественных прав и обязанностей. Такая формулировка исходит из положений Гражданского кодекса ИРИ.

2. Временный брак подразумевает заключение договора, порождающего правовую ответственность на определенный срок между мужчиной и женщиной, достигшими брачного возраста, не имеющими препятствий к заключению брака, по которому мужчина, предоставляя

денежное вознаграждение в виде махра, получает от жены удовлетворение в личных неимущественных отношениях.

3. В Гражданский кодекс ИРИ целесообразно внести положения о необходимости сопоставления письменного соглашения о помолвке, которое позволит при необоснованном отказе от заключения брака требовать компенсации за нанесённый моральный и материальный ущерб. Как известно, до совершения бракосочетания (в периоды сватовства, помолвки и свадьбы) могут возникнуть различные непредвиденные обстоятельства в отношениях брачующихся, их родственников и окружающих. Здесь необходимы определенные гарантии защиты, которые и должны будут указываться в указанном соглашении.

4. По аналогии с законодательством Республики Таджикистан и с учетом положений джафаритского толка шиитского направления ислама, в Исламской Республике Иран необходимо разработать и принять Закон «Об упорядочении традиций, торжеств и обрядов», который будет направлен на повышение социального и экономического уровня жизни граждан, защиту истинных ценностей национальной культуры, уважение народных обычаев.

5. Личные неимущественные права в мусульманском праве очень разнообразны. В семейном же законодательстве они для супругов почти одинаковы, за исключением некоторых (например, супруги не может расторгнуть брак до достижения ребенком полутора лет и др.). Но в Иране права супругов достаточно дифференцированы. В частности, мужчина имеет право управлять семьей, а жена обязана подчиняться мужу. Жена имеет право на удовлетворение своих биологических потребностей, на справедливое отношение к ней. Условно личные неимущественные отношения супругов можно разделить на три группы: а) декларативные нормы, содержащие как нормы морали, так и нормы права; б) отношения, складывающиеся из права мужчины на управление семьей и обязанности женщины в

подчинении ему. Важной составляющей данных отношений является право на развод, которое в последнее время подверглось значительным изменениям, в сторону соблюдения интересов женщин;в) отношения, обусловленные правом супруги на половое удовлетворение и справедливое отношение к ней.

6. Женщина в исламе в целом занимает более низкое социальное положение, чем мужчина, однако находится в более выгодном имущественном положении по сравнению с ним. При любых обстоятельствах за ней сохраняется право на махр и содержание, куда включаются расходы на одежду, питание, жилье, лечение и др. Кроме того, если женщина работает, то средства, заработанные ею, являются ее собственностью, а не общей совместной собственностью, как, например, в Таджикистане. То, что зарабатывает муж, он должен тратить на нее и своих детей. Таким образом, утверждение о том, что женщина в мусульманских странах всегда унижена и не защищена, не имеет под собой оснований. Материальное преимущество иранских женщин в браке подкрепляется положениями джафаритского фикха и Гражданским кодексом ИРИ.

**Теоретико-методологическая основа исследования.** Теоретическую основу исследования составили труды иранских, таджикских и российских ученых – философов, религиоведов, историков, правоведов и социологов, так или иначе затрагивающих интересующие автора проблемы.

В диссертационном исследовании он опирался также на теоретические положения, изложенные в трудах известных религиоведов и теоретиков семейного права России, Таджикистана и Ирана: М.В.Антокольской, А.М.Беляковой, А.М.Нечаевой, Л.Р.Сюкияйнена, Г.М.Керимова, Ш. Абдуллозода (Абдуллаева), К.Нурулхакова, М.А.Махмудова, Ш.Т.Тагайназарова, С.Н. Тагаевой, Носира Котузиёна, Сайида Хусейна Сафои, Вахбааз-Зухейлии др.

В процессе исследования были использованы общенаучные методы познания (логический, исторический, анализ, синтез и др.) и частнонаучные (сравнительно-правовой, формально-логический и социологический).

Диссертационное исследование выполнено на основе действующего семейного законодательства Исламской Республики Иран, норм шариата, а также международно-правовых актов в области заключения брака.

**Теоретическая и практическая значимость диссертации** заключается в том, что ее положения и выводы, практические предложения и рекомендации могут быть использованы: для дальнейшей научной разработки института заключения брака и обоснования его правовых последствий; в преподавании соответствующих разделов курсов религиоведения, философии религии, семейного и гражданского права; в совершенствовании законодательства в области брака и семьи в ИРИ.

**Апробация результатов исследования.** Основные положения работы были изложены в статьях автора, а также в его выступлениях на международных и республиканских конференциях.

Они докладывались также на заседании Отдела частного права Института философии, политологии и права Академии наук Республики Таджикистан. Диссертационное исследование было обсуждено на заседании Отдела философских проблем религии указанного института и рекомендовано к защите (протокол № 13 от 27 октября 2015 г.).

**Структура диссертационного исследования** определена его главной целью и основными задачами и состоит из введения, двух глав, включающих пять параграфов, заключения, списка использованной литературы.

## ГЛАВА 1. ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ ОСНОВЫ ФОРМИРОВАНИЯ СЕМЕЙНО-БРАЧНЫХ ОТНОШЕНИЙ В ИРАНЕ

### 1.1. Роль брака и семьи в социальной, экономической и религиозной жизни мусульман

Брак и семья являются предметами изучения социологии, демографии, психологии, религиоведения, медицины, права и других отраслей науки. Но сущность данных явлений в мусульманских обществах больше всего раскрывается в рамках религии и религиозных убеждений, а нормы права по максимуму адаптированы к религиозным нормам по этому вопросу. Таджикский исследователь религии К. Нурулхаков справедливо отмечает: «Религия, переплетаясь с жизнью народов и наций, прежде всего, влияет на их семейно-бытовую и моральную жизнь».<sup>1</sup> Значение брака трудно переоценить, поскольку он является основанием для возникновения такого социального института, как семья. В исламском обществе семья считается основополагающей единицей общества. Семья - необходимый элемент развития общества, обеспечивающий прирост населения, физическое и духовное воспитание молодого поколения, удовлетворение естественных потребностей человека в любви и общении.<sup>2</sup> Сегодня, когда «на смену тысячелетиями сложившейся форме брака, как моногамной связи мужчины и женщины, приходят новые квазибрачные союзы: зарегистрированное партнерство, социально-экономическое партнерство, пожизненное партнерство, гражданское партнерство, гражданский пакт солидарности, фактическое сожительство и другое, находящие признание не только в общественном сознании, но и в международном праве и национальных

---

<sup>1</sup> Нурулхаков К. Ислам и национальные отношения. – Душанбе, изд. «Ирфон», 1987. –С.11. (на тадж. яз.).

<sup>2</sup> См.: Ахильгова Э.С. Правовое положение женщины в мусульманских странах. Дис... к. ю. н. -М., 2003. -С.3.

правопорядках»<sup>1</sup>, для мусульманского общества представляется актуальным создание концепции укрепления семьи и развития семейных отношений в рамках традиционных форм семьи. Правовед М.А.Махмудов верно отмечает: «Семья – старейшая и наиболее традиционная форма существования людей, она обеспечивает продолжение рода, эволюцию и преемственность общественной жизни».<sup>2</sup>

Согласно хадисам, пророк Мухаммад создание семьи считал самым одобряемым из всех дел. Так как Исламская Республика Иран основана на исламских принципах, поэтому вопросы брака и семьи также являются ключевыми. Во введении Конституции Исламской Республики Иран говорится, что «семья является единицей общества и совокупностью развития человека, общность убеждений и желаний в её создании, главной основой в создании возможности для достижения этих целей». Указанные положения являются основными задачами постановлений ислама в этом вопросе.<sup>3</sup> В отношении значения семьи все действующие законы, традиции и установления направлены на обеспечение чистоты и устойчивости семьи, которые предусмотрены исламским шариатом и исламской моралью.<sup>4</sup>

В Коране также особое внимание уделяется упрочению семьи, где, в частности, установлено следующее: «[Другое] из знамений Его - то, что Он сотворил из вас самих жен для вас, чтобы вы находили успокоение в них, и учредил любовь и [взаимную] благосклонность между вами».<sup>5</sup> Это положение Корана имеет прямое указание и является основой формирования семейно-брачных отношений в ИРИ.

Конституция Исламской Республики Иран описывает семью как важнейшую ячейку социальной жизни, для создания которой

---

<sup>1</sup> См.: Трофимец И.А. Значение сравнительного правоведения в исследовании института брака//Семейное и жилищное право. -2011. №4. -С.23-24.

<sup>2</sup> Махмудов М.А. Правовые средства сохранения и укрепления семьи в Таджикистане. – Душанбе: Ирфон, 1998.-С.22.

<sup>3</sup> Конституция Исламской Республики Иран, статья 9.–С..428.

<sup>4</sup> Там же, статья 10.–С.428.

<sup>5</sup> Коран, сура «Румы», аят 21.

государство обязуется обеспечить и предоставить все возможности.<sup>1</sup> В этой связи все государственные органы, в частности, законодательный Меджлис, исполнительные органы, национальные учреждения, такие, как банки и другие, обязаны материально и морально поддерживать создаваемые молодые семьи.<sup>2</sup>

Что касается брака, то следует отметить, что брак, как предпосылка создания семьи, выполняет определенные функции. Брак в исламе рассматривается как праведный акт, акт узаконения отношений мужчин и женщин и их ответственности в продолжении рода, акт преданности и ответственности, как средство успокоения души и сердца. Он представляет собой обязательство человека перед Аллахом, обществом и самим собой. Это такой вид обязательства, в котором любящие и желающие друг друга мужчина и женщина, придерживаясь принципов взаимопонимания, искренности и терпимости, воспитывают детей и строят счастливую семью как ячейку и основу всякого общества. Мы согласны с О.Ю.Косовой, которая выделяет следующие функции брака: упорядочение межполовых взаимоотношений, создание определенных гарантий существования стабильности семейного союза, в рамках которого решаются такие важные задачи, как воспитание и содержание детей.<sup>3</sup>

Брак в советской литературе определялся как «союз между лицами мужского и женского пола, посредством которого регулируются отношения между полами и определяется положение ребенка в обществе»,<sup>4</sup> или как «исторически обусловленная, санкционированная и

---

<sup>1</sup> Конституция Исламской Республики Иран, статья 2.

<sup>2</sup> Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 2003.-С.118.(на перс.яз.).

<sup>3</sup> Косова О.Ю. Семейное и наследственное право России. -М.: Статут, 2001. -С. 69.

<sup>4</sup> См. напр.: Большая Советская энциклопедия. 2-е изд. / Глав.ред. Вавилов С. И. -М., 1951. Т. 6. -С. 41.



регулируемая обществом форма отношений между женщиной и мужчиной, устанавливающая их отношения друг к другу и к их детям».<sup>1</sup>

Безусловно, брак является особым социальным явлением, находящимся под воздействием не только религиозных и правовых, но и этических, моральных норм, а также экономических законов. Поэтому многие ученые в области семейного права светских государств, в частности, России и Таджикистана, пишут, что нельзя дать определение брака, так как «духовные и физические элементы брака, безусловно, не могут регулироваться правом».<sup>2</sup> Семейные отношения регулируются в мусульманском праве рядом институтов «права личного статуса». Известно, что эта отрасль наиболее тесно связана с религиозными и нравственными нормами и принципами ислама, мировоззрением и культурными традициями широких масс населения мусульманских стран.<sup>3</sup>

Определение сущности брака обусловлено необходимостью отграничения его от фактических супружеских отношений (конкубината) и других квазибрачных отношений<sup>4</sup>. К тому же именно институт брака является той областью, в которой влияние религии наиболее существенно, поскольку именно она - непосредственный объект регулирования канонического права.<sup>5</sup> «Брак определяется бытом, традициями, обычаями каждого народа и политико-экономическим строем каждой страны».<sup>6</sup> Поэтому, как правило, каждое

---

<sup>1</sup> См. напр.: Большая Советская энциклопедия. 3-е изд. / Под ред. Прохорова А.М. -М., 1970. Т. 3. -С. 634; Философский энциклопедический словарь / Под ред. Ильичев Л. Ф., Федосеев П. Н., Ковалев С.М., Панов В. Г. -М., 1983. -С.357.

<sup>2</sup> См. напр.: Советское семейное право / Под ред. Рясенцева В. А. -М., 1982. -С. 64; Махмудов М.А., Худоев Б.Т. Комментарии к Семейному кодексу Республики Таджикистан. –Душанбе: Сурушан, 2002. -С.78.(на тадж. яз.).

<sup>3</sup> Сюкияйнин Л.Р. Мусульманское право. Вопросы теории и практики. –М.:Наука, 1986. – С.159.

<sup>4</sup> Прозорова В.И. Правовая сущность брака. // Вестник Удмуртского университета. Серия: Правоведение. -2007. -№6. -С.81.

<sup>5</sup> См.:Сафронова С.С. Международная унификация права, регулирующего заключение и прекращение брака. Автореф. к. д. –Саратов. 2003. –С.15-16.

<sup>6</sup> Нгуен Ван Куен. Правовое регулирование брачно-семейных отношений в договорах о правовой помощи между Социалистической Республикой Вьетнам и другими государствами. Дисс.. к.ю.н. –Киев. 1991. –С.40.

государство само регулирует область брачно-семейных отношений, которая «отражает своеобразие жизненного уклада народа, его ментальность, исторический путь развития»,<sup>1</sup> и само устанавливает условия вступления в брак, порядок его регистрации. Вопросы данного рода входят во внутреннюю компетенцию государства. Из сказанного вытекает, что вопросы брака по-разному регулируются в отдельных государствах.<sup>2</sup>

В терминологическом значении брак на персидском называется «издивоч» и понимается как союз мужчины и женщины для создания семьи и начала совместной жизни между ними. Лексическая единица издиво (брак) имеет арабское происхождение, образована из корня «зав», в значении «пара», как антоним индивида, в отдельных случаях означает – сближение.<sup>3</sup>

«Зивоч» означает «вступить в брак». «Заввачту», т.е. «создать пару». «Тазаввачаимраатан», т.е. «вступил в брак с женщиной». Также «завч», т.е. «пара, создаваемая из одной породы, рода» и т. п.<sup>4</sup>

В Коране слово «завч» относится и к мужчине, и к женщине, т.е. используется в смысле один из супругов, или оба супруга.<sup>5</sup>

Таким образом, слова «завч» и «издивоч» в вышеуказанных значениях можно использовать как в отношении людей, так и в отношении животных, а также для любого случая, когда речь идет о создании пары. Как, например, Господь приводит в Коране: «Мы сотворили по паре всяких тварей».<sup>6</sup> То есть, значение «пара» используется не только в отношении оживленных (одушевленных) объектов, а также и в отношении неживленных (неодушевленных) предметов. В целом, человечество с развитием науки расширило свои

---

<sup>1</sup> Там же. - С. 260.

<sup>2</sup> См.: Галенская Л.Н. Международное частное право. – Л., 1983. -С.142.

<sup>3</sup> Ибни Манзур Ал-Ифрики Ал-Мисри. Лисон-ул-араб. Кум: «Адаб», 1362 (1983). -С.143. (на араб.яз.).

<sup>4</sup> Курши Сайид Али Акбар. Энциклопедия Корана. -Тегеран: «Дор-ул-Кутуби исломия», 1975. -С.187. (на перс.яз.).

<sup>5</sup> Коран, сура “Рассеивающие прах”, аят 49.

<sup>6</sup> Там же.

знания о понимании пары, в частности, атом состоит из электронов и протонов, электроны имеют минусовой заряд и протоны имеют плюсовой заряд, т.е., и они тоже состоят из пары, а все окружающее нас, состоит из них. Г.М.Керимов отмечает: «Понятие «брак» (акд) шариатом определяется следующим образом: брак – это заключение договора, по которому женщина перестает быть посторонней, «запретной» для мужчины, с которым она вступила в брачный союз».<sup>1</sup>

В тоже время издивоц в терминологическом смысле означает соглашение между мужчиной и женщиной, благословленное Богом, заключенное с целью ведения совместной жизни, для удовлетворения физических потребностей и духовного успокоения и обеспечения взаимного спокойствия.<sup>2</sup> Издивоц по смыслу является синонимом лексической единицы никох (брак), т.е. «никох» является трехбуквенным инфинитивом и корнем слов «накаха» и «янкуху». В арабском словаре «никох» также означает - «становиться рядом». Также никох понимается как сближение или близкое отношение. В шариате никох понимается как соглашение («акд»), которое подлежит заключению или регистрации. Слово «акд» в шариатском смысле означает выходить замуж или жениться. Поэтому никох состоит из правовых и духовных (основанных на взаимной любви и уважении) отношений, которые возникают в результате заключения соглашения между женщиной и мужчиной, которое предоставляет его сторонам право на совместное проживание и иметь половую и любовную связь. Цель этого соединения, по мнению ученых, может быть разной, от получения удовольствия до узаконения рождения детей и оставления законных наследников.<sup>3</sup> Физиологически все живые существа размножаются путем соединения и смешивания, и это естественное

---

<sup>1</sup> Керимов Г.М. Шариат и его социальная сущность. М., Главная редакция восточной литературы издательства «Наука», 1978. –С. 92.

<sup>2</sup> Гражданский кодекс ИРИ, статья 10.34 – 10.27 обозначает «издивоц» как нечто объединяющее.

<sup>3</sup> Пайкан Сурая. Правовое регулирование бракосочетания в Исламской Республике Афганистан. Дисс.. к. ю. н.. –Душанбе. 2010. –С.14.

действие у людей, принимая во внимание небесные заповеди и предписания шариата, а также социальные законы и положения.<sup>1</sup> Происходит это действие в виде брака, заключаемого с учетом положений, правил и законов совместной жизни людей в обществе. Цели, влияние и результаты брака и создания семьи регулируются составлением конкретной и точной программы сторонами.<sup>2</sup>

Понятие брака в разных религиозных и правовых системах имеет много общего, но, тем не менее, выделяются три ключевые концепции брака: брак - договор, брак - таинство, брак - институт особого рода.<sup>3</sup>

Брак в христианстве понимается как таинство. В Иране проживают около 200 тысяч представителей данной религиозной конфессии. Согласно христианским постулатам, «брак есть таинство, в котором при свободном перед священником и Церковью обещании женихом и невестой взаимной супружеской верности благословляется их супружеский союз в образ духовного союза Христа с Церковью и испрашивается им благодать чистого единодушия к благословенному рождению и христианскому воспитанию детей».<sup>4</sup> Основой христианского взгляда являются строки Ветхого Завета: «Бог благословил брачный союз первых людей в Раю и сказал им: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю и обладайте ею,<sup>5</sup> дав им один из первых Своих заветов. В книге Бытия, на первых ее страницах, раскрывается тайна брачного союза мужчины и женщины: «Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут [два] одна плоть».<sup>6</sup> Следует заметить, что как в исламе, так и в христианстве осуждается избегание брака и всячески поощряется продолжение рода.

---

<sup>1</sup> Там же.

<sup>2</sup> Доктор Реза Нури. Семья. -Кабул, 1379. -С.11. (на перс.яз.).

<sup>3</sup> См.: Антокольская М.В. Семейное право. -М.: Юрист, 1996. –С. 109.

<sup>4</sup> Даниловский благовестник. -Москва, 2007/ Справочник православного человека. Часть вторая: Таинства Православной Церкви/ <http://www.bogoslovy.ru/ch.htm#t> [Дата обращения: 18.02. 2012].

<sup>5</sup> Ветхий Завет. Бытие 1:28/ <http://www.bible.com.ua/bible/r/1/>[Дата обращения: 18.02. 2012].

<sup>6</sup> Там же. 1:24.

Брак большинством ученых России и Таджикистана понимается как институт особого рода. Данная точка зрения была высказана еще А. И. Загоровским, который писал, что хотя брак «в происхождении своем заключает элементы договорного соглашения, но в содержании своем и в прекращении далек от природы договора; как содержание брака, так и его расторжение не зависят от произвола супругов. Поэтому брачный институт вернее причислить не к области договорного права, а к разряду институтов особого рода».<sup>1</sup> Данная позиция была поддержана и в дальнейшем. В свою очередь, О.А. Хазова отмечала, что брак - это «моногамный добровольный и равноправный союз мужчины и женщины, заключенный с соблюдением установленного законом порядка и порождающий между супругами взаимные личные и имущественные права и обязанности».<sup>2</sup> А.М. Нечаева также указывает, что «брак - союз мужчины и женщины, влекущий за собой правовые последствия, вместе с тем, одновременно расценивает его, как форму отношений между лицами разного пола, и как своеобразный символ для вступающих в брак и для государства».<sup>3</sup> Так, французский ученый Партолис дает такое определение браку: «Брак – это вечный союз мужчины и женщины, которые, помогая друг другу, ведут совместную жизнь и преследуют совместную цель».<sup>4</sup> По мнению М.А. Махмудова «брак состоит из свободного, добровольного, равноправного и обычно пожизненного союза мужа и жены».<sup>5</sup>

Некоторые мусульманские правоведы также считают брак законной связью, возникающей между мужчиной и женщиной путем заключения акта, дающего им право на половую связь. Доктор Сайид Хасан Имоми, с точки зрения мусульманского фикха, дает следующее определение брака: «Брак является юридической связью мужчины и

---

<sup>1</sup> Загоровский А. И. Курс семейного права. -Одесса, 1909. -С. 135.

<sup>2</sup> См.: Комментарий к Семейному кодексу Российской Федерации / Отв. ред. Кузнецова И. М. -М.: Инфра, 1996. -С. 33.

<sup>3</sup> См.: Нечаева А. М. Семейное право. Курс лекций. -М., 1998. -С. 95.

<sup>4</sup> Умар Абдулло. Положения исламского шариата о состоянии личности. Т.1. -Каир, 2004. – С.22. (на араб.яз.).

<sup>5</sup> Махмудов М. Права и обязанности супругов в семье. -Душанбе, 2003. -С.17.

женщины, согласно которому им предоставляется право взаимно получать физическое удовольствие».<sup>1</sup> С точки зрения другого иранского ученого Сайида Мустафо Мухаккика, «брак является юридически нравственным отношением, которое легализуется с помощью акта, заключенного между мужчиной и женщиной и представляющего им взаимные права и обязанности».<sup>2</sup> Как мы заметили, ключевым моментом данной позиции является признание брака в качестве союза, который порождает не только имущественные отношения.

Последняя теория о том, что брак является договором, представляется нам более убедительной. Мы же придерживаемся этой концепции брака, возникшей еще в Древнем Риме, которая основывалась на трех положениях: 1) требование к форме брака и условиях действительности; 2) возможность получения возмещения убытков в результате расторжения брака; 3) договорной режим имущества. Нам близка позиция М.В.Антокольской, которая считает, что соглашение о заключении брака ничем не отличается от гражданско-правовой сделки и в той части, которая регулируется договором и порождает правовые последствия.

Возникает вопрос, могут ли фидуциарные сделки, теряющие свою основу - доверительные отношения, прерваться по воле сторон. Могут, так почему же о них не говорят, что они не являются договорами. Скорее всего, данный аргумент несостоятелен. Противники данной позиции также указывают, что субъектами брака являются конкретные люди, поэтому нельзя сводить брак к гражданско-правовой сделке. Однако, имелись и слишком категоричные недальновидные высказывания, относившиеся к ханафитскому толку шариата, но также отражающие договорную природу брака: «Институт брака в шариате является разновидностью купли-продажи. Женщина в договоре

---

<sup>1</sup> Сайид Хусайн Имоми. Гражданское право. -Тегеран. 1969. -С. 268. (на перс.яз.).

<sup>2</sup> Сайид Мустафо Мухаккик. Жених и семейное право. -Тегеран,1969. -С. 22. (на перс.яз.).

выступает не в качестве стороны, а в качестве объекта сделки».<sup>1</sup> Конечно же, данный вывод поверхностный. При заключении брака спрашивается согласие на заключение брака у брачующихся, с целью исключения порока воли сторон. Проверяется брачная дееспособность, отсутствие запрещенной степени родства и т.д., поэтому нельзя говорить, что женщина не субъект, а объект сделки. Кроме того, непонятно, причем тут купля-продажа, предметом которой является товар. Товар может быть перепродан, чего нельзя сказать о человеке, тем более, о супруге (жене). Следует отметить, что махр, уплачиваемый женщине, не является платой за нее, а представляет собой гарантию самостоятельности самой женщины в случае развода. Это ее собственность и права. Подтверждением данного факта является получение женщины при разводе доли от общего имущества и наличие института временного брака.

Данная теория находит свое полное воплощение в законодательстве Исламской Республики Иран. Носир Котузиён считает, что «брак - это сделка, по которой мужчина и женщина объединяются, с целью создания семьи и совместного проживания. Это сделка, которая имеет как материальную, так и нематериальную стороны».<sup>2</sup> По заключению брака мужчина обязан материально обеспечить жену и всех членов семьи, выплатить определенную сумму (махр) будущей жене, и она одновременно берет на себя конкретные обязательства - как физически, так и духовно. Также следует добавить, что установленная в Исламской Республике Иран процедура добрачного согласования заключаемого брака подтверждает договорную природу брака. Наличие элемента соглашения, которое отражается в выражении взаимного согласия мужчины и женщины, в происхождении супружеских прав и обязанностей, признание брака недействительным в результате порока воли свидетельствуют о том, что

---

<sup>1</sup> См.: Азимов Ш. Государство и право Саманидов. – Душанбе: Ирфон, 1999. С.112.

<sup>2</sup> Носир Котузиён. Гражданское право семьи. / Ч.1. Брак и развод. – Тегеран, 1378 (1999). – С.20.(на перс.яз.).

брак – это договор. Взаимное согласие на вступление в брак представляет собой согласованное волеизъявление будущих супругов, направленное на приобретение статуса супружества. Так, предложение о заключении брака можно рассмотреть в качестве оферты, и акцепта – согласие на заключение брака.

Следует согласиться, что брак, как договор, имеет свои особенности, но, несмотря на это, не теряет свою договорную природу. Следует признать последовательной и подходящей для мусульманского брака позицией то, что брак – это договор, порождающий отношения супружества, составляющей которого являются и личные неимущественные отношения.<sup>1</sup> В частности, супруги обязуются при вступлении в брак взаимно поддерживать друг друга, уважать, содействовать благополучию и укреплению семьи, заботиться о благосостоянии и развитии своих детей. Брачующиеся при вступлении в брак выражают намерение его заключить и, тем самым, принять на себя те права и обязанности, которые вытекают из религиозных и правовых норм о браке.

Брак в Коране между мужчиной и женщиной понимается как прочное соглашение. Слово «мисок» в Коране используется для обозначения соглашения между Богом и его рабами, по поводу веры в единого Бога. Значение заключается в том, что с одной стороны брак – это не только соглашение между мужем и женой, но также – между Богом и ими. Последние, в поведении, вопросах семейной жизни, в установлении прав и обязанностей, а также их осуществления и исполнения должны соответствовать требованиям Корана.<sup>2</sup> Поэтому экономическое (бедное) состояние брачующихся не может помешать заключению брака. Исламская религия в целях упрочения социальных объединений мусульман и создания исламских семей, запрещает

---

<sup>1</sup> См.: Забоев К.И. Правовые и философские аспекты гражданско-правового договора. –С-Пб: Юридический центр Пресс, 2003. –С.74.

<sup>2</sup>Фахруддин Мухаммад. Комментария к «Маджмаъ-ул-бахрайн». Тегеран, 1706. Т.3. -С.26. (на перс.яз.).



незаконные (противные шариату) отношения, сурово предупреждает и пресекает их совершение. Ислам всецело поддерживает заключение браков и утверждает его важность среди мусульман.

Исходя из вышеизложенного можно заключить, что брак - договор особого рода, заключаемый на срок или без указания срока между мужчиной и женщиной или их представителями в установленной шариатом форме, вызывающий возникновение личных неимущественных и имущественных прав и обязанностей.

Следует отметить, признание нами брака - договором и постановка знака равенства между браком и брачным договором никак не отражается на признании нами самостоятельности семейного права. Несмотря на отсутствие в Иране отдельного Семейного кодекса, мы считаем, что предмет и метод регулирования семейных отношений отличается от гражданско-правового. Это, скорее, исторический атавизм, который перешел в законодательство Ирана по преемственности из законодательства Франции, где отсутствует отраслевая самостоятельность семейного права. В исламском праве интерес государства к семье логичен, так как семья является основой общества, а от крепости семьи и общества зависит благополучие всякого государства. Поэтому исламскими принципами в области семьи являются построение семейных отношений на чувствах взаимной любви и уважения, взаимопомощи и ответственности перед семьей всех ее членов, недопустимости произвольного вмешательства кого-либо в дела семьи, на беспрепятственной реализации всеми членами семьи своих прав, на возможности защиты этих прав. Мусульманское семейное право регулирует, по сути, те же отношения, что и в других странах: устанавливает условия и порядок вступления в брак; устанавливает условия и порядок прекращения брака, признания его недействительным; регулирует личные неимущественные и имущественные права и обязанности супругов, родителей и детей; регулирует вопросы содержания членов семьи; определяет форму и

порядок устройства детей, оставшихся без попечения родителей. Безусловно, имеется большое количество норм морально-этического характера, которые также направлены на регулирование тех же институтов, о которых мы говорили выше. Семейные отношения обладают рядом специфических черт, которые отличают их от других отраслей, в частности, субъектами семейных отношений могут быть только граждане, семейные отношения возникают из своеобразных фактов: брак, родство, материнство, отцовство, усыновление, принятие ребенка на воспитание, семейные отношения, связывают между собой не посторонних людей, а только членов семьи; для семейных отношений характерны строгая индивидуализация их участников, их незаменимость в данных отношениях другими лицами, в том числе и иными членами семьи, и, как следствие этого, неотчуждаемость семейных прав и обязанностей. По своему содержанию семейные отношения являются преимущественно личными и лишь затем имущественными; семейным отношениям присущ особый лично-доверительный характер, поскольку главное место в них занимают именно личные связи членов семьи.

Возвращаясь к браку, следует отметить, что значимость его велика. В частности, согласно исламу он направлен на:

1. Способствование лицам, вступившим в брак, получения независимости и самостоятельности; приобретение спокойствия, развития и совершенства.

Кораном, как уже было отмечено выше, устанавливается: «Он сотворил из вас самих жен для вас, чтобы вы находили успокоение в них, и учредил любовь и [взаимную] благосклонность между вами». (Коран, сура «Румы», аят 21). Данные положения установлены для того, чтобы супруги, в частности мужчины, уразумели суть семейных отношений.

В свое время Посланник Аллаха говорил: «Каждый, кто заключает брак, исполняет половину своих религиозных обязанностей и должен

заняться исполнением другой её части». Или «каждый, кто женится, приобретает половину счастья (благополучия)».<sup>1</sup>

2. Защита религии. Одна из причин, по которой заключается брак и, в то же время, считается положительным признаком, является защита религии. Человек должен выбрать такой брак, который не порождает гнев Всевышнего и который не преследует цель понижения своих страстей, а который управляет и руководит вашими страстями и призывает к религии и способствует развитию и совершенству человека.

3. Сохранение потомства. В Коране по этому поводу приведено следующее: «Ваши жены — Ваша пашня [где вы сеете семена потомства]. Приходите на вашу пашню, когда возжелаете. Готовьте для себя [грядущее добрыми деяниями]».<sup>2</sup> В исламском обществе брак, сопровождающийся рождением детей, является религиозной обязанностью, а безбрачие -прискорбным состоянием.<sup>3</sup>

4. Формирование чувства ответственности и укрепление нравственных устоев общества. Чувство ответственности - это то самое, что и совесть (в моральном и нравственном значении), которая играет большую роль в ведении порядочной жизни (порядочного образа жизни). Когда человек заключает брак, он с этого момента больше не один. На нем ответственность за содержание жены и детей. Поэтому совершение аморальных действий становится вдвойне неуместным. В этом случае состояние в браке выполняет роль сдерживающего фактора. Является хорошим признаком, когда молодые люди заключают брак и воздерживаются от совершения аморальных поступков.<sup>4</sup>

Кроме того, брак спасает от растерянности и озабоченности, беззащитности и бесприютности, снижает половые страсти, защищает нравственность человека, порождает уважение и достоинство,

---

<sup>1</sup>Куми шайх Аббос. Сафинат-ул-бихор.Техрон: «Джовидон». Т. 3. -С.563. (на араб.яз.).

<sup>2</sup> Коран, сура «Корова», аят 223.

<sup>3</sup> См.: Шарль Р. Мусульманское право. -М., 1959. –С.48.

<sup>4</sup>Амини Ибрагим. Доступный брак. -Тегеран, 1996. -С.41. (на перс.яз.).

предупреждает от холостяцкой жизни. Этим объясняется положительное влияние брака.<sup>1</sup> С этой точки зрения брак приобретает общественный характер.

На основании этого можно заключить, что следует уделять больше внимания популяризации традиционного брака, так как «фундаментальные вековые принципы, на которых покоится древнейший институт брака, стремительно расшатываются».<sup>2</sup> Ибо, брак, являясь ячейкой общества, выполняет, во-первых, экономическую функцию, заключающуюся в удовлетворении физических, материальных потребностей и репродуктивную функцию, направленную на рождение и воспитание детей. Во-вторых, его эмоциональная функция выражается в любви, в уважении друг друга. В-третьих, социально-статусная функция брака проявляется в образовании, приобретении места в социальной иерархии, развитии чувства долга, социальной адаптации. В-четвертых, брак выполняет функцию духовного совершенствования, которая выражается в раскрытии личностного потенциала. И наконец, в-пятых, брак выполняет моральную функцию.

---

<sup>1</sup>Ибрагим Амини. Религия супружества. -Тегеран: «Исломи». 1975. -С.17.(на перс.яз.).

<sup>2</sup>Прозорова В.И. Правовая сущность брака. //Вестник Удмуртского университета. Серия: Правоведение. -2007. -№6. -С.81.

## 1.2. Эволюция института брака в иранском обществе

Слова эволюция - (от лат. *evolutio* - развертывание) – как философское понятие в широком смысле понимается как представление об изменениях в обществе и природе, их направленности, порядке, закономерностях; как состояние какой-либо системы; как результат более или менее длительных изменений ее предшествовавшего состояния.<sup>1</sup> Нашей задачей является рассмотрение изменений и совершенствования института брака в истории Исламской Республики Иран, особенно в свете проникновения и преобладания джафаритского толка шиизма в этом пространстве.

Религиозно-правовая система в пределах иранской цивилизации относится к древнейшим родоплеменным общинам, когда, примерно 10 тыс. лет назад до нашей эры, у арийских племен еще отсутствовала социальная и экономическая организация. Бесспорно, жители Ирана в те времена не имели устойчивой правовой, управленческой, товарно-денежной и судебной системы, однако право и порядок управления, а также при разбирательстве споров опирались на мифы, легенды и древнейшие арийские и доарийские сказания.<sup>2</sup> Следует отметить, что семейные отношения одними из первых подверглись регулированию с помощью социальных норм, в общем, и права в отдельности.

Формирование религиозной, правовой, судебной, управленческой и товарно-денежной системы у доарийских племен на всей территории Ирана начинается со времен каменного века, т.е., примерно 8 тыс. лет назад до нашей эры, когда еще человек не был занят производительным трудом или приручением животных (в основном, домашних). В это время доарийские племена по всей территории Ирана проживали, особенно на востоке гор Зукруз, в частности, на Гуранских холмах в

---

<sup>1</sup> См.: Энциклопедический словарь Брокгауза и Ефрона /<http://lib.deport.ru/slovar/bes.html>[Дата обращения 18.02.2012].

<sup>2</sup>Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 2003. -С.26. (на перс.яз.).

Ларистане и Аликеши, в Хузистане (возле сегодняшнего родника Алия), в Тегеране (Мухунджуи дору – лекарственный родник), в Зандском ущелье (возле местности Турфан в восточном Туркестане и Ганджском ущелье) и в Керманшахе. Исторический возраст этих территорий равняется 12 тыс. лет. Археологические находки того времени, бесспорно, указывают на существование соответствующих религиозных, правовых, экономических и социальных систем.<sup>1</sup> В те времена брак, как основа создания семьи, начинает подвергаться религиозному регулированию, так как религиозные нормы и нравы одновременно являлись и правами. В пути своего переселения от Восточного Ирана (первоначальной родины арийцев) племена и народности Западного Ирана, несомненно, сталкивались с традициями и обычаями других местных культур и не оставались в стороне от их влияния, в том числе, и в области семьи и брака.

Названные цивилизации на территории Ирана, процветавшие под влиянием соседних цивилизаций, датируются в пределах 3000-2000 лет до нашей эры. В центре также существовали другие цивилизации, примерно в 3200-2100 гг. до нашей эры, в частности, город Сухта, находящийся возле Лутского ущелья, Сиистан, находящийся рядом с рекой Хирман. В этот период политические, правовые, культурные и рыночные отношения, а также существующий порядок, вполне очевидно, соответствовали праву и культуре соседних племен. Примерно этим временем датируется принятие одного из первых письменных вариантов Сборника сочинений законов в мире, примерно в 2100 году до нашей эры в Шумере.<sup>2</sup>

Правовая и судебная система арийцев распространялась на индийские и иранские племена. В частности, существовавший особый порядок расследования клеветы и доказательства правды по ней,

---

<sup>1</sup>Мухаммад Бохир. Гражданское право супругов. -Тегеран: Бунёди Куръон, 1986. -С.2-3.(на перс.яз.).

<sup>2</sup>Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 1382 (2003). -С.27.(на перс.яз.).

который основывался на понятиях доброй веры и традициях доэрасторийских времен, доказывает данное предположение.

Что касается вопросов семейных отношений от доарийского периода и до возникновения Мидийского государства, то следует заметить, что в то время существовала матриархальная система семейных отношений, т.е., женщины, имеющие детей в своих родах, племенах до конца своей жизни правили родом, племенем. Это свидетельствует о том, что мужчины и женщины, даже близкие друг другу, имели между собой близкие половые отношения. Ребенок, рожденный от таких отношений, взрослея, не был обременен никакими ограничениями, и, как другие мужчины и женщины, имел свободные половые отношения и в появлении рода не играл главенствующую роль.<sup>1</sup> Этим и объясняется тот факт, что во времена правления Фаридуна исторические источники сообщают об именах несколько женщин, а не мужчин.<sup>2</sup>

В Древнем Иране брак считался одной из основ формирования общества.<sup>3</sup> Обязанности сватовства лежали на старейшинах, семьи мужчины и женщины не имели на это право.<sup>4</sup>

Махр являлся подарком мужчины женщине по случаю заключения брака и его образцом считался брак между Залем и Рудобой. Кроме махра, который дарила сторона мужа, семейство жены также одаряло своего зятя, подношениями в виде домашней утвари. В терминологическом словаре домашнее имущество понимается в смысле предметов домашнего обихода или домашней утвари.<sup>5</sup>

В общем, отправление подарка, предметов домашнего обихода, со стороны невесты было введено в жизнь в силу социальной необходимости. В Законах Хаммурапи предусматривалось, что в случае

---

<sup>1</sup>Амини Хасан. Указ. раб. -С.68; Сафтар Сонеъ. Указ.раб. - С.137-138.

<sup>2</sup>Абуали Мухаммад. История Балъами. - Тегеран:Бахор, 1380 (2001). -С. 236-237.(на перс.яз.).

<sup>3</sup>Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 1382 (2003). -С.69. .(на перс.яз.).

<sup>4</sup> Там же. -С.70.

<sup>5</sup>Деххудо Алиакбар. Лугат-наме. - Техрон: Донишгохе Техрон, 1997. -С.7921. (на перс.яз.)

развода по вине жены (например, бесплодие жены) предметы домашнего обихода могли остаться у мужа.<sup>1</sup>

Дальнейшее формирование религиозно-правовой системы связано с развитием судебной системы Гума, местных племен мидийцев и персов, а затем и создание ее в результате союза этих племен, после окончательного покорения Вавилона и возникновения великой империи Ахеменидов. Результатом данного процесса стало принятие великой Хартии прав человека Куруша в 540 г. до нашей эры, и создание законов Дария способствовали окончательному формированию правовой системы, важной составляющей которой было семейное право.<sup>2</sup>

Дальнейшее правовое, управленческое, экономическое и социальное развитие происходит после завоевания Ирана Александром Македонским и правления греческой династии Селевкидов, а также под воздействием греческой культуры и языка на различные племена, проживающие на территории Ирана. Эти процессы привели к появлению царско-племенного законодательства Аршакидов.<sup>3</sup>

Укрепление правовой системы связано с упрочением традиций зороастризма, начинающегося с правления Ардашера Бабакана и объединения религии и государства во времена царствования Сасанидов, а именно, признание зороастрийской религии и её влияние на право Ирана.<sup>4</sup>

Семья и семейные отношения от Мидийского и Персидского до Сасанидского периодов имели свои особенности. Семья являлась действительной ячейкой общества, семья в этот период строилась на базе патриархальной системы, признания отцовского рода и

---

<sup>1</sup>Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 1382 (2003). -С.72. (на перс.яз.)

<sup>2</sup>Амини Хасан. Там же. - С.28; Сафтар Сонеъ. Гигиена брака. - Тегеран: «Канкош», 1998. - С.17.(на перс.яз.).

<sup>3</sup>Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 1382 (2003).-С.29. (на перс.яз.)

<sup>4</sup>Сафтар Сонеъ. Гигиена брака. - Тегеран: «Канкош», 1998. -С.17.(на перс.яз.)  
Указ. раб. -С.18,128.



многоженства. Старейшины дома, согласно закону и религиозным предписаниям, обладали абсолютной и полной властью над другими членами семьи. В некоторых случаях брак с близкими родственниками не был запрещен. Жены и дети, как слабые члены семьи, нуждались в опеке и попечительстве, по этой причине они были подвластны главе семьи.<sup>1</sup> Жена в период Аршакидов имела меньше прав, и в решении жизненных вопросов не имела голоса, её присутствие в обществе без чадры, одеяла (прикрытия) не разрешалось, она даже не имела права сидеть за одним столом со своим мужем.<sup>2</sup> Государство не вмешивалось в дела семьи, за исключением случаев, когда в семье совершалось преступление, например, убийство жены со стороны мужа, или убийство дочери со стороны отца, за которые не предусматривалось тюремного заключения. Это было связано с тем фактом, что незамужняя женщина принадлежала отцовской семье, а после замужества - семье мужа. Только в случае, если замужняя женщина была убита своим отцом или братом, то возникал вопрос преследования убийцы.<sup>3</sup>

Что касается семейного права времен правления Сасанидов, то в этот период, согласно действующим обычаям маздоясна (оини маздои), была признана единая процедура заключения брака, которая предусматривала заключение законного брака при участии свидетелей из числа близких людей. Вообще, до появления Зороастра, браки между отдаленными группами считались необычными, и не являлись племенными обычаями. Женщина из другого племени могла стать женой только лишь в результате завоеваний, или, если у неё не было никаких прав. Однако зороастрийская религия, с одной стороны, разрешила браки между различными группами, и, с другой стороны, установила право наследования между ними. Однако браки

---

<sup>1</sup>Ёршотир Ихсан. История Ирана. Т. 3. -Тегеран: Амири Кабир, 1994. -С.43.(на перс.яз.).

<sup>2</sup>Сарфароз Алиакбар. Уроки археологии. -Тегеран: Джихаде донишгахи, 1993. -С. 29.(на перс.яз.).

<sup>3</sup>Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 1382 (2003). -С.108.

заклучались с обоюдного согласия и с участием свидетелей. Как показывают результаты анализа различных исследований, эндогамные браки существовали среди различных народов в различные периоды. Хотя в некоторых частях и в некоторых периодах истории Ирана мы наблюдаем наличие такого брака, было бы ошибочно отнести разрешения эндогамии (родственных браков) к зороастризму. Зороастризм запрещал такие браки, но позднее некоторые цари, используя свое положение, под давлением требовали разрешения у священников для таких браков.<sup>1</sup> Положения названной религии запрещали холостяцкий образ жизни и внебрачные половые связи; последние разрешались только в брачных отношениях; только в результате таких отношений было возможным иметь законных детей и наследников семейного имущества, которые олицетворяли род и продолжали его имя, а также не допускалось, чтобы муж находился длительное время вдали от семьи.<sup>2</sup>

Семейное право Ирана в Парфянский и Сасанидский периоды характеризовалось отрицательным отношением к безбрачию, которое считалось тяжким грехом. А.Г.Периханян отмечала: «Оставление после себя потомства - не только естественное стремление человека к продолжению рода, это еще и акт благочестия, забота человека о своей душе и о культе душ своих предков».<sup>3</sup>

В тот период существовали следующие виды брака:

Брак *Padsha, pataxsayiha zanih* являлся самой полноценной формой брака, который предполагал вступление жены в семью мужа. Как отмечает А.Г.Халиков: «В результате этого брака жена из-под опеки своего отца переходила под опеку мужа или свекрови».<sup>4</sup> Сторонами брака были будущий муж и отец или опекун невесты. Брак заключался

---

<sup>1</sup> Подробнее см.: Нурулхаков К. Ограниченный взгляд духовенства. /—Душанбе. газ. «Имруз-нюс» от 29-30.08.2013. (на тадж.яз.).

<sup>2</sup> Амини Хасан. Указ. раб. -С.131.

<sup>3</sup> Периханян А.Г. Общество и право Ирана в Парфянский и Сасанидский периоды. -М.: Наука, 1983. -С.82.

<sup>4</sup> Халиков А.Г. Правовая система зороастризма. Автореф. д.ю.н. -Душанбе,2004. -С.35.

перед свидетелями, и контракт составлялся в двух или трех экземплярах, вручался заинтересованным сторонам. В результате этого брака муж обязывался принять жену в положение хозяйки дома, содержать материально и признать своими законными детьми и наследниками всех рожденных ею в браке детей. Мужчина, вступивший в подобный брак, считался полноправной личностью, который мог требовать от жены беспрекословного подчинения его авторитету. Власть мужа распространялась даже на допустимость передачи жены во временный брак.

Интересной формой брака был *iukan*, когда единственная дочь в доме, с целью сохранения отцовского потомства и рода, своего первого ребенка отдавала родителям. С юридической точки зрения, этот брак можно назвать брак с условием.<sup>1</sup>

Следующей формой брака, существовавшей в авестийские времена, был *chakar zan*, который представлял собой брак вдовы с агнатом своего мужа. Сын, рожденный от такого брака, считался сыном умершего первого мужа, с которым она состояла в браке *ratixsayih*. Со смертью мужа ее первый брак не расторгался, в правовом отношении он сохранялся и при вступлении женщины в брак *chakar*. Она по-прежнему оставалась женой первого мужа.

Особенностью другого вида брака - *satur – zan* являлось то, что жених умирал до совместного сожительства. Родители умершего совершали акт бракосочетания номинально с умершим женихом. После этого, с определенными подарками, суженую выдавали замуж. При этом половина детей, рожденных от фактического брака, принадлежала умершему жениху.

Особняком стоит такой вид брака как *xudsar-zan*, при котором девушка самостоятельно выходила замуж. Само понятие «худсар» соответствует понятию «непослушная», но, скорее всего, оно означает девушку, которая самостоятельно и по своей воле решает свои

---

<sup>1</sup> См.: Халиков А.Г. Указ.раб. Там же.

проблемы.<sup>1</sup> В таком случае ее решение может совпадать с мнением родителей, а может и не совпадать.

Как мы видим, многие положения мусульманского семейного права уходят корнями в зороастрийскую правовую систему. В частности, условиями действительности брака являлись религиозная общность будущих супругов, обязательность получения высказанного вслух согласия невесты, достижение сторонами брачного возраста и запрет брака между кровными родственниками.

Свобода волеизъявления и добровольность брачного договора, достижение брачного возраста являлись принципами брачного права и в Парфянский и Сасанидские периоды.

Как было сказано выше, семья от доарийских племен до образования Мидийского государства была основана на матриархальных началах и для браков между близкими родственниками не имелось особенного препятствия. С распространением зороастризма в Западном Иране (Мидии) зороастрийское семейное право постепенно сужало матриархальные семейно-брачные традиции.

Махр и предметы домашнего обихода, по мнению ученых шиитского и суннитского толков, являются схожими институтами исламского права и имеют связь с современным гражданским правом Ирана. Однако в семейном праве периода от Мидийского государства и времен персов и до Сасанидского правления, вопреки семейному праву доарийских племен, наблюдается главенство мужа в семье. Несмотря на последнее обстоятельство, под влиянием доарийских традиций в местных племёнах часто сохраняются родственные браки, как и у арийских племен Западного Ирана. Примером упомянутого явления служит сообщение древнегреческого историка Геродота о браке иранского шаха Комбиза со своими сёстрами. В настоящее время

---

<sup>1</sup> Халиков А.Г. Правовая система зороастризма. Автореф. д.ю.н. -Душанбе,2004. –С.35.

ученые правоведы шиитского (имамы) и суннитского толков, а также гражданское право Ирана, подвергают осуждению родственные браки, публично выступая против этой формы брачных отношений.

Падение Сасанидов в результате завоевания Ирана арабами и последующее становление исламской религии в Иране и соседних государствах вызвало формирование исламских правовых и судебных основ в Иране.<sup>1</sup> Институт брачно-семейных отношений в шариате наиболее консервативен, и поэтому в исламских странах спор об эволюции мусульманского права часто сводится к спору об эволюции семейного права.<sup>2</sup>

С падением Омейядского халифата и с приходом к власти в Багдаде Аббасидской династии происходит приобретение самостоятельности иранских и тюркских полунезависимых правительств. Данный процесс завершился возникновением юриспруденции (фикха) суннитского толка.<sup>3</sup>

Последующее падение Аббасидского халифата и монгольское завоевание остановило развитие системы шариата суннитского толка. Навязывание монгольской системы управления Чингизхана в Казани с одной стороны и влияние Тимура с другой стороны, привели к тому, что, официально, наравне с фикхом суннитского течения были также признаны притязания фикха шиитского течения, который постепенно укрепил свое влияние.<sup>4</sup> Отличительными особенностями шиитского фикха, в отличие от суннитского, в области брачных отношений, является признание временного брака в качестве юридического факта, порождающего правовые последствия в области личных неимущественных и имущественных отношений, а также

---

<sup>1</sup>Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 1382 (2003).-С.29.

<sup>2</sup> См.: Рыжкова Е.А. Становление семейного права Туниса (историко-правовой аспект). Дисс.. к.ю.н. М., 2000. –С.3.

<sup>3</sup> См.: Рыжкова Е.А. Становление семейного права Туниса (историко-правовой аспект). Дисс.. к.ю.н. М., 2000. –С.3.

<sup>4</sup>Мухаммад Бохир. Гражданское право супругов. –Тегеран: Бунёди Куръон, 1986. -С.11.(на перс.яз.); Амини Хасан. Указ. раб. -С.29.

обязательности махра и недопустимости отказа от него. Другой отличие состоит в существовании права за высшими духовными авторитетами выносить канонически значимые суждения по вопросам семейной догматики, семейного права и другим. Последнее не допускается при суннитском направлении ислама.

Приход к власти Сефевидов ознаменовался тем, что шиитский толк исламского шариата впервые был объявлен официальным направлением на всей его территории Ирана, гарантирующим исполнение закона. В результате централизации правовой системы Ирана произошло отделение шариатских постановлений от постановлений, основанных на обычаях и традициях. Данный процесс с незначительными изменениями продолжился до середины правления Каджаритов.<sup>1</sup>

В результате Конституционной Революции, произошедшей в Иране в 1905-1911 гг. была принята конституция, создан парламент. Под влиянием законов европейских государств была установлена монархическая политическая система. Данный режим законодательно утвердил абсолютную компетенцию шаха и правителей на местах в вопросах наказания, помилования и прощения виновных лиц. С принятием основного закона введенный конституционный режим стал новой правовой системой Ирана. В этот период парламентом официально был признан шиитский толк, было произведено окончательное разделение шариатских положений от обычаев, а также нормы шариата наравне с конституцией и судебными решениями получили обязательную силу – триаду норм права. Новая правовая система освобождала шаха от ответственности, однако, на основе Конституции (основного закона), государство находилось под

---

<sup>1</sup> Там же.

контролем нации. Впервые появились такие институты как «национальная власть» и «демократическое правительство».<sup>1</sup>

Переход власти в 1927 г. (1306 г. хиджры) от Каджаритов к династии Пехлеви ознаменовался изменением важных правовых основ. Модификация правовой системы по аналогии европейскими странами не могла не отразиться и на семейном праве Ирана. Последний начал включаться в общемировую систему внешнеполитических отношений в статусе одного из субъектов международного права. Это позволило по новому взглянуть на женский вопрос и равенство полов, что, безусловно, стало сказываться на институте брака и личных неимущественных и имущественных отношениях супругов.

Исламская революция 1979 г. (1357 г. хиджры), преобразовавшая шахскую систему правления на республиканскую, оформившая создание Исламской республики, привела к исламизации всех сфер жизни общества, судебных основ, принятию новых законов на основе исламского фикха. Были ликвидированы семейные суды, поэтому рассмотрением дел о разводах, наследовании и вакфах занялись суды, специализирующиеся в области гражданского права. Данные мероприятия были направлены на изъятие из ведения религиозных учреждений и передачу всех судебных функций гражданским органам с намерением упразднить все правила существующей системы, противоречившие исламскому фикху.

Происходившее свертывание прежних достижений в сфере семейного законодательства длилось немногим более десяти лет. В 1979 г. было издано распоряжение аятоллы Хомейни об облачении всех женщин в хиджаб. Годом позже было введено в юридическую силу шиитское положение о временном браке, а также шариатское – о полигамии. Минимальный брачный возраст для девушек вначале был снижен с 18 до 13 лет, а затем до 9 лет. Жене дозволялось покидать

---

<sup>1</sup>Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 1382 (2003). С.30.

стены дома лишь с разрешения мужа, ее отъезд за границу стал возможен лишь при письменном разрешении супруга.

Основным положением мусульманского семейного права стало признание семьи основополагающей единицей общества, что основывалось на словах пророка Мухаммада о том, что создание семьи является самым одобряемым из всех дел. Так как Исламская Республика Иран основана на исламских принципах, поэтому семейное право страны также основывается на исламском понимании семьи. Во введении Конституции Ирана говорится: «Семья является единицей общества и совокупностью развития человека, основанной на общности убеждений и желаний в её создании, главной основой в создании возможности для достижения этих целей». Указанные черты являются основными задачами постановлений ислама в этом вопросе.<sup>1</sup> Женщина освобождена от содержания семьи, и запрещено эксплуатировать её в домашних делах. Охрана данных прав женщин направлена на предоставление возможности для осуществления главной задачи женщины, а именно, материнских функций по воспитанию и обучению детей школьного возраста, а также на достижение статуса достойной спутницы жизни для мужчины.

В отношении значения семьи все действующие законы и установления направлены на обеспечение чистоты и устойчивости семьи, которые предусмотрены исламскими правом и исламской моралью.<sup>2</sup>

С начала 90-х г. XX века в Иране наметилась тенденция отступления от ряда установлений хомейнистского режима в сфере семейного права. Согласно поправке, внесенной в Гражданский кодекс ИРИ в 1992 г., была изменена процедура развода. Мужчина уже не мог ограничиться талаком в присутствии двух свидетелей-мужчин, поскольку для официальной регистрации развода требовалось

---

<sup>1</sup>Конституция Исламской Республики Иран, статья 9.

<sup>2</sup>Конституция Исламской Республики Иран, статья 10.



соответствующее судебное решение. Замужней женщине предоставлялась возможность расторгнуть брак не только по принципу «хулу», но также по причине отсутствия материальной поддержки со стороны супруга независимо от повода: плохого поведения и пребывания мужа в дурной компании; сумасшествия супруга; его шестимесячного безвестного отсутствия в доме без законных на то оснований; вступления мужа в новый брак без предварительного согласия жены (жен). Разведенная женщина получала право на половину собственности супруга в случае, если суд удостоверялся в том, что инициатор развода – муж, но поведение жены не давало какого бы то ни было повода к расторжению брака. При всех прочих обстоятельствах муж обязан материально поддерживать бывшую жену, по крайней мере, в течение трех месяцев, а кроме того, оплатить ее труд по ведению семейного домашнего хозяйства. Несмотря на оставшееся в силе традиционно-исламское предписание, по которому сын мог оставаться на попечении разведенной матери два года, дочь – до семи лет, вводилось, однако, новое правило: по решению суда эти сроки могут продлеваться, если отец ограничен в возможности достойно воспитывать своих детей. Для предотвращения случаев насильственной выдачи девушек замуж, парламент одобрил поправку к Гражданскому кодексу, в соответствии с которой вопрос о вступлении в брак девушек моложе 15 лет должен был решаться в судебном порядке. Одновременно, на первое в своей жизни замужество женщине надлежало иметь разрешение отца или деда по отцу.

В современных условиях Иран все шире втягивается в общемировой процесс нормативного регулирования прав человека во всех его аспектах, включая права мужчин, женщин, детей. Последнее открывает новые перспективы не только для качественного совершенствования семейного законодательства отдельных стран. Следует отметить, что джафаритский толк шиитского направления допускает изменение брачного законодательства в частности, семейного

в общем. По нашему мнению, любая реформа, проводимая в области брачно-семейного законодательства, должна быть проведена целиком в рамках исламской системы ценностей. Значимость и необходимость всех вносимых изменений обоснована и подкреплена ссылками на Коран и сунны что, безусловно, будет являться соглашением, позволяющим соблюсти баланс интересов общества, личности и религиозных норм.

По итогам вышеизложенного можно сделать вывод о том, что семья и брак эволюционировали параллельно. Брак - это исторически меняющаяся социальная форма отношений между женщиной и мужчиной, посредством которой общество упорядочивает и санкционирует их половую жизнь и устанавливает их супружеские и родственные права и обязанности. Семья, как правило, представляет более сложную систему отношений, чем брак, поскольку она может объединять не только супругов, но и их детей, а также других родственников. Брак и семья эволюционировали от матриархального к патриархальному, а затем к семье и браку, основанным на исламских принципах. Изменение положений об условиях и порядке заключения брака будет эволюционировать и далее, в соответствии с современными реалиями, но исключительно в рамках исламских ценностей.

В Исламской Республике Иран добрачные материальные соглашения согласно джафаритскому толку шиитского направления ислама и гражданского права страны, реализуются поэтапно.

1. Выбор супруги. Данная процедура заключается в выборе самой лучшей из числа подходящих. Выбор супруги с учетом вышесказанного означает, что мужчина и женщина, с учетом имеющихся убеждений и советов родственников, должны сделать продуманный выбор, что должно в новом этапе жизни обеспечить им счастливую и здоровую жизнь.

Имам Сodik сказал одному из своих приближенных, который после смерти супруги намеревался заключить новый брак: «Обрати

внимание на то, что в какое положение ты собираешься себя поставить, и кого желаешь сделать своим спутником, и кому желаешь раскрыть свои религию и тайны».<sup>1</sup>

Имам Ризо по этому поводу также говорит следующее: «Наилучшая польза для раба Божьего является тогда, когда он женат на хорошей женщине, при виде которой он приходит в восторг, и которая, в отсутствии мужа, бережет его имущество».<sup>2</sup>

При выборе жены молодые люди должны обратить внимание на такие качества будущей супруги как: религиозность, убеждения, культурные и нравственные взгляды, воспитание, социальное и личное положение, схожесть характеров. Не должен молодой человек предпочитать красивое лицо доброму нраву.

Имам Содик говорит: «Каждый, кто женится на женщине только из-за её красоты, не получит желаемого результата. Тот, который женится ради богатства, получит только его, но не хорошую жену, поэтому женитесь на верующей (религиозной) женщине».<sup>3</sup>

Возникает справедливый вопрос: кому принадлежит право выбора супруги (а) – мужчине и женщине, или родителям? Ибн Абияфур обратился за советом к имаму Содик в ситуации, когда он нашел для себя супругу, но его родители выбрали для него другую. Имам Содик ответил: «Ту, которую ты любишь, женись на ней, а ту, которую любят твои родители, освободи (отпусти)».<sup>4</sup>

Также имам Джавад говорил: «Не надо принуждать к заключению брака, законность брака заключается в свободном выборе супругов».<sup>5</sup>

Девушки и юноши могут быть уверены в счастливом выборе своей (его) супруги(а), если приняли во внимание культурные, нравственные и

---

<sup>1</sup>Омули Шайх Хур. Васоилу-ш-шиъа. Том 14. Издание 6-е. -Тегеран: Мактаби ислом, 1988. - С.14. (на араб.яз.).

<sup>2</sup> Там же. -С.22.

<sup>3</sup> Там же -С.31.

<sup>4</sup> Шайх Табарси – Хусайн бин ФазлМусо. Макорим-ул-ахлок. -Бейрут: Алматбуъот. -С.237. (на араб.яз.).

<sup>5</sup>Омули Шайх Хур. Васоилу-ш-шиъа. Том 14. Издание 6-е. -Тегеран: Мактаби ислом, 1988. - С.107. (на араб.яз.).

другие качества избранниц (ков). По этому поводу имам Содик говорит: «Культурная и образованная женщина должна выходить замуж за культурного и образованного мужчину».<sup>1</sup> Поэтому супруг(а) выбирает свою(его) супругу(а) по своему усмотрению.

После выбора супруга(и) наступает сватовство. В терминологическо-юридическом значении сватовство называется - хитба, сват - хотиб<sup>2</sup> и женщина, которую сватают – махтуби.<sup>3</sup> Его можно определить следующим образом: «Сватовство – это выражение желания (стремления) жениться на определенной женщине или извещение со стороны женщины законных представителей (родителей) о предстоящем замужестве за определенного мужчину. Обычно сватовство осуществляется со стороны мужчины или его близких родственников».<sup>4</sup>

Иранское законодательство не дает определения сватовства. По нашему мнению, иранский законодатель, принимая во внимание вековые обычаи народа, а также юридические прецеденты прошлых лет, не счел это необходимым. Хотя в юриспруденции имелись попытки раскрыть дефиницию «сватовство». По мнению некоторых иранских ученых, сватовством является просьба согласия женщины на заключение брака.<sup>5</sup> Поэтому сватом может быть только мужчина и сватаемым лицом может быть только женщина. Этот порядок соответствует естественному порядку вещей (природе). В Коране выбор супруги предписывается мужчине.<sup>6</sup>

Данное положение является приоритетом над народными обычаями: однако, если посмотреть с житейской точки зрения,

---

<sup>1</sup>Мухаммад бин Яькуб бин Исхак. Фуруъи Кофи. Том 5. -Тегеран, 1339 (1960). -С.350. (на араб.яз).

<sup>2</sup> Там же.

<sup>3</sup> Там же.

<sup>4</sup>Вахба аз-Зухейли. Ал-фикх-ул-исломи. Том 9. -Дамаск: Дорул-фикр.1401 х-к.-С.6492. (на араб.яз.).

<sup>5</sup>Сайид Хасан Сойи. Брак, его расторжение и развод. -Тегеран: «Донишгохи Техрон», 1372. -С.29.(на перс.яз.).

<sup>6</sup>Сайид Мустафой Мухаккик. Семейное право, брак и его расторжение. -Тегеран: Нашри улуми исломи, 1993. -С.25.(на перс.яз.).

сватовство со стороны женщины или её законных представителей не запрещается, и подобные прецеденты существуют. Поэтому предложение по заключению брака со стороны женщины и сватовство со стороны мужчины принимаются, как правильные и возможные действия. Отсюда сватовство - это выражение желания и односторонняя просьба (мужчины или женщины) заключить брак. С другой стороны - это предложение, непосредственно сделанное со стороны мужчины или женщины другой стороне или её законному представителю.

Следует отметить, что для того, чтобы сватовство было признано законным, необходимо соблюсти его условия, установить отсутствие препятствий к его совершению.

Существуют различные условия сватовства. Главным условием сватовства является легальность брака (соответствие шариату), то есть, сватовство к женщине, которая дозволена мужчине для заключения брака. Сватовство считается правильным, если женщина не является запрещенной (харом) мужчине. Недозволенность бывает как постоянной, например недозволенность заключения брака с тетей (как со стороны отца, так и со стороны матери), так и временной, например, недозволенность заключения брака с сестрой жены, за исключением случая, когда с первой сестрой расторгается брак. Также, открыто или посредством намека, не допускается сватовство женщины, которая находится в браке или для выяснения беременности выжидает идду<sup>1</sup> при первом разводе.<sup>2</sup>

Сватовство женщины, которая уже сосватана другим мужчиной, и согласованное с ней или её законным представителем, является запрещенным, за исключением лишь того случая, когда первоначальный сват отказался от своего намерения и разрешил второму свату сделать женщине предложение. Так, например,

---

<sup>1</sup>Определенный промежуток времени, на протяжении которого женщина, свободная после развода или после смерти мужа, не должна вступать в половые связи.

<sup>2</sup>Вахба аз-Зухейли. Ал-фикх-ул-исломи. Том 9. -Дамаск: Дорул-фикр.1401 х-к. -С.6498. (на араб.яз.); Мухаммад Хасани Наджафи. Джавохир-ул-ахком. Том 3. -С.119. (на араб.яз.).

Посланник Аллаха говорит: «Вам запрещено сватать женщину, которую просватал другой брат мусульманин, кроме как, если последний отказывается от своего намерения».<sup>1</sup>

В другом случае пророк Мухаммад говорит: «Никто из вас пусть не сватает женщину, которую просватал другой, или заключил с ней брак». На основании вышеизложенного, можно утверждать, что человек, поступающий таким образом, дублирует действия другого. Дублирование сватовства объявлено запретным, даже из соображений о предстоящих ему расходов.<sup>2</sup>

Запрет выражается в запрете (харом). Взгляд авторитетных ученых правоведов-имамитов на вышеуказанную проблему категоричный, т.е., такой вид сватовства запрещен.<sup>3</sup> Эту позицию полностью разделяют правоведы суннитского толка, имея в этом вопросе единое мнение.<sup>4</sup>

Однако отдельные ученые имеют более терпимое мнение по данному вопросу; правоведы-имамиты считают сватовство к женщине, которая уже просватана, только лишьнеодобряемым поступком (макрух).<sup>5</sup>

При этом они ссылаются на одно из преданий о жизни Пророка со слабой доказательственной базой. В любом случае представляется, что данный хадис (предание) легло в основу постановления (фетвы) правоведов, поэтому его слабость можно признать компенсированным. Не опровергая постулата о запретности сватовства к женщине, давшей согласие, правоведы рассматривают другую ситуацию: когда сватовство состоялось, но не было получено согласие женщины, и соответственно, не достигнуто соглашение. Они ставят вопрос: является ли такое сватовство запретным? Между тем, однозначного ответа не

---

<sup>1</sup>Мухаммад бин Исмоили Бухори. Сахехи Бухори. Бейрут: «Мутобей-ул-шаъб». 1395. Х-к. Ан-никох. Гл. 445. (на араб.яз).

<sup>2</sup>Вахба аз-Зухейли. Указ. раб. -С.9498.

<sup>3</sup>Аллома Хилли. Тазкират-ул-фукахо. Том 2. -С.569; Абутолиб Мухаммад бин Хасан. Изох-ул-Фавоид. Том 2. -Кум: Исмоилиён, 2010. -С.10. (на араб.яз.).

<sup>4</sup>Тахови. Мухтасари Тахови. -С.178; Алмухаззаб. Том 2. -С.47; Алкавзинал-фикхия. -С.205; Абдуррахмон ас-Сабуни. Ал-ахвол-ашшахсия. -С.37. (на араб. яз.).

<sup>5</sup>Шахиди Сони. Ар-равзат-ул-бахия. -Тегеран: Исломия, 2005. -С.85. (на араб.яз).

существует, поскольку никто из представителей правоведов имамитского и суннитского направлений не подвергал обсуждению данный случай сватовства.<sup>1</sup> За исключением ханафитов, которые, на основании имеющих хадисов (преданий) о сватовстве, наряду с отдельными правоведами-имамиитами, признают такое сватовство неодобряемым поступком (макрух).<sup>2</sup>

В содержании Гражданского кодекса ИРИ указывается на то, что сватовство осуществляется со стороны мужчины. Так, например статья 1034 гласит: «Каждая женщина, которая свободна от запрещающих условий брака, может быть просватана».<sup>3</sup> Поэтому, можно сказать, что сватовство к мужчине со стороны женщины неразумно, так как может нанести вред её чести, порождая неприличные мысли в ее адрес. Инициатива о заключении брака, как правило, исходит от мужского пола.<sup>4</sup> Сложившийся менталитет иранского общества диктует, что в целях сохранения хорошей репутации женщина должна быть просватана, а не быть сватом самой себе.

Следует отметить, что сватовство - это не дань традиции, это правовой институт. Поэтому в Иране законодательством установлена гражданская ответственность и наказание за запрещенное сватовство. Последнее не должно совершаться, хотя бы под страхом наступления наказания. Поэтому всякий раз, когда кем-то умышленно совершается запрещенное сватовство, то оно признается греховным, и пострадавшее лицо вправе потребовать у другой стороны, компенсацию нанесенного ущерба. Более того, если при незаконном сватовстве был подвергнут насмешке предыдущий сват, то нарушитель привлекается к уголовной ответственности.<sup>5</sup> В этой ситуации принимаются во внимание религиозное основание для наказания и моральная составляющая

---

<sup>1</sup>Вахбааз-Зухейли. Ал-фикх-ул-исломи. Том 9. -Дамаск: Дорул-фикр.1401 х-к.-.-С.6494.

<sup>2</sup> Там же. -С.6493-6494.

<sup>3</sup> Гражданский кодекс Исламской Республики Иран.

<sup>4</sup> Муртазо Мутаххари. Система права женщины в исламе. -Тегеран: Садр, 1365 (1996). -С.30-33 (на перс.яз.).

<sup>5</sup> Гражданский кодекс ИРИ, статья 619; Уголовный кодекс Исламской Республики Иран, статья 1375.

правонарушения. Обязательность возмещения причиненного ущерба в мусульманском праве изначально обосновывалась известным высказыванием пророка Мухаммеда: «Ни вреда, ни вредительства», смысл которого толковался расширительно: из первой его части выводилась противоправность причинения ущерба вообще, а в соответствии со второй - признавалось недопустимым потерпевшему наносить ущерб другим лицам в ответ на вред, причиненный ему.<sup>1</sup> О соразмерности же ущерба его возмещению гласит один из аятов Корана: «Воздается зло за зло, подобное причиненному».<sup>2</sup>

Возможность возврата имущества, полученного в данной добрачной процедуре, зависит от классификации вещей: относятся ли они к потребляемым, или нет. Безусловно, возврат имущества должен быть осуществлен, если вещь сохранилась в натуре.

Следует указать также на другую проблему, которая требует регулирования в обществе. Иногда женщина, к которой посватался мужчина, а потом по каким-то причинам отказался от дальнейшей брачной процедуры, может испытать моральные и нравственные страдания, впасть в депрессию. Также огласка, а потом отказ от заключения брака могут вызвать определенные пересуды в обществе и очернить девушку, что может негативно сказаться на ее моральном и психическом состоянии. На основании вышеизложенного считаем целесообразным внести дополнения в Гражданский кодекс Исламской Республики Иран и разрешить девушке, при необоснованном отказе от заключения брака, требовать компенсации морального вреда при его наличии. Данное положение не противоречит положениям джафаритского фикха.

Ученые исламоведы считают допустимым для мужчины, достигшему совершеннолетия и обладающему дееспособностью,

---

<sup>1</sup> Шалтут М. Ал-масулийа ал-маданийа ва ал-джинаийа фи аш-шариа ал-исламина (Гражданская и уголовная ответственность по мусульманскому праву). -Каир, 1965. -С. 8. (на араб.яз); Мадкур М. С, Мадхал ал-фикх ал-ислами (Введение в мусульманское право). - Каир, 1964. -С.116. (на араб.яз).

<sup>2</sup> Коран. /Пер. и коммент. И. Ю. Крачковского. -М., 1963. -С. 386.



смотреть на лицо, обнаженные кисти рук и покрытую одеждой фигуру чужой женщины, с намерением заключить брак.<sup>1</sup> Данное постановление применяется и в случае выбора кандидатуры, так как с точки зрения права (фикха) кандидатуры еще не являются мужем и женой. Исламские ученые правоведы по этому поводу ссылаются на Коран (сура Румы, аят 30) и сунну (предания) и делают соответствующие логические выводы. Заслуживает внимания то, что сватовство и даже выбор кандидатур не являются гарантией заключения брака. Поэтому ни одно из предписаний по заключению брака не распространяется на сватовство.<sup>2</sup> Исходя из этого, уединение и общение со сватаемой женщиной, согласно шариату, не разрешается, потому что последняя является пока чужой свату. Пророк Мухаммад по этому поводу говорил: «Никто из вас не должен уединяться с женщиной, которая является для вас запретной, в противном случае третьим из вас будет сатана, за исключением женщин, которые являются вам приближенными».<sup>3</sup> По словам некоторых ученых муджтахидов, мера общения мужчины и женщины в вышеуказанном случае должна соответствовать следующему порядку: необходимо присутствие на встрече близкого женщине лица. В таком случае можно быть уверенным, что предполагаемая опасность совершить запретное действие предупреждается и свободно осуществляется взаимный выбор. Подходящим для встречи потенциальных супругов считается место, которое должно быть достаточно безопасным и достаточно свободным. Шариатом не запрещаются и другие добрачные отношения, в частности, посещение будущими супругами публичных мест.

**Помолвка жениха и невесты.** В богословско-юридической и юридической литературе нет дефиниции, равноценной слову

---

<sup>1</sup>Мухаккик Хилли. Шароий-ул-Ислом. Том 2. -С.6. (на араб.яз.); Вахбааз-Зухейли. Указ.раб. -С.6501-6506.

<sup>2</sup>Вахбааз-Зухейли. Алфикх ул-исломи ва адилла. Дамаск. Дор улфикр.1997. Т.9.С.6492. (на араб.яз.).

<sup>3</sup>Вахбааз-Зухейли. Алфикх ул-исломи ва адилла. Дамаск. Дор улфикр.1997. Т.9.Там же. Том 6. -С.111.

«помолвка». В арабском языке используется слово «хутба», означающее начало церемонии бракосочетания.<sup>1</sup> Следовательно, помолвка является одной из допускаемых сделок, которая считается началом заключения брака; ее сущность состоит в достижении согласия мужчины и женщины на заключение в будущем семейного союза. Иначе говоря, в Иране и в большинстве исламских государств помолвка означает не заключение брака, а только обещание его заключить. Последнее не является обязывающим обстоятельством, за исключением случаев, когда был предоставлен махр (свадебный подарок) или его часть.<sup>2</sup> Из вышесказанного следует, что, пока мужчина и женщина не заключили между собой брак, они могут отказаться от сближения, и никто из них не может принудить другого заключить брак. В изложенном суждении единогласны ученые правоведы (богословы) суннитского и шиитского течений. Эта же точка зрения отражена в Гражданском кодексе ИРИ, который запрещает принудительные браки.<sup>3</sup> При этом интересно отметить, что некоторые из ученых и знатоков права соглашение, предшествующее браку (помолвку), признают весомым, и следовательно, считают, что брак может быть заключен и в принудительном порядке.<sup>4</sup>

Важно заметить, что обряды сватовства и помолвки официально не регистрируются. Однако сватовство, в случае необходимости, можно подтвердить свидетельскими показаниями, а церемонию помолвки - фактом оповещения родственников о данном событии, и вручением подарков по этому поводу.<sup>5</sup>

В результате помолвки складываются отношения, которые ограничены положениями шариата. Так, помолвленными мужчина и женщина еще не являются супругами, и их половая связь запрещена;

---

<sup>1</sup>Ас-Сабуни Абдуррахман. Книга брака и развода. -Дамаск, 1390 (2011). -С.10979. . (на араб.яз.).

<sup>2</sup>Статья 1305 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>3</sup>Там же...

<sup>4</sup>Сайид Хусайн Имоми. Гражданское право. Том 4. -Тегеран: Мехр, 1373 (1994). -С.271-275. (на перс.яз.).

<sup>5</sup>Котузиён Н. Семейное право. Том 1. –Тегеран: Джовидон, 1370 (1991). -С.32. (на перс.яз.)

если же от их внебрачной связи рождается ребенок, то он считается незаконным, даже если в будущем они заключат между собой брак.

Возникает вопрос, каковы же условия помолвки? Как было отмечено, помолвка является допускаемой сделкой. Поэтому к ней применяются общие требования, как и ко всем сделкам: лица, в отношении которых совершается этот обряд, должны обладать брачной правоспособностью, не должны быть безумно влюбленными или не достигшими возраста брачного совершеннолетия. В противном случае соглашение о помолвке считается недействительным; при этом назначенный опекун, отец и дед по линии отца, в силу своих полномочий, могут выбрать кандидата в мужа или жены для своего подопечного. Брачное соглашение девушек в возрасте до 13 лет и для юношей в возрасте до 15 лет заключается по решению суда.

Как мы видим, брак является договором, говоря точнее, основным договором, а помолвка - предварительным договором. Как нам известно, брак подлежит регистрации, то есть заключается в письменной форме, а помолвка - в устной форме. Иногда данное обстоятельство отрицательно сказывается на возможности доказательства произведенных затрат и запланированных на будущее бракосочетание расходов. По нашему мнению, было бы целесообразным заимствовать положение об обязательности соответствия помолвки форме основного договора из Гражданского кодекса Республики Таджикистан, и изложить его в следующей редакции: «Соглашение о помолвке должно быть осуществлено в письменной форме». Последнее будет являться основанием для обращения в суд, в случае уклонения брачующихся от заключения брака на условиях, которые были оговорены в помолвке. Целью иска может стать требование о принуждении заключить брак, и именно на условиях, указанных в предварительном договоре, то есть, при помолвке.

Это очень важный момент, поскольку в исламском праве существует гражданская ответственность за разрыв помолвки, которая не имеет срока давности. В древнем праве в вопросе возмещении вреда, причиненного в результате отмены помолвки, нет конкретных указаний, однако в современной юриспруденции можно видеть различные мнения. Например, шейх Мухаммад Бахит считает неправильным возмещение убытков в данном случае, а шейх Мухаммад Шалтут поддерживает обратного взгляда.<sup>1</sup> Некоторые другие, как шейх Мухаммади Абузухра,<sup>2</sup> компенсацию ущерба ставит в зависимость от причины отмены помолвки. Это происходит в случае, когда кандидат своим необоснованным отказом от предстоящего брака способствует причинению ущерба. В этом случае, в силу того, что не было веской причины для совершения отказа, но все же он состоялся, и повлек причинение материального и морального вреда, то ущерб должен быть возмещен виновной стороной.

Согласно Гражданскому кодексу ИРИ, если сторона, их родители или другое лицо были уверены в заключении брака, а в результате им было отказано после помолвки и был причинен вред, то сторона, причинявшая этот вред, обязана возместить ущерб. На сегодня каждый житель ИРИ, понесший убытки в результате вышеописанной ситуации, согласно общепринятым религиозным и законодательным нормам, может потребовать у виновной стороны компенсацию нанесенного вреда.

Отмена помолвки может осуществляться различными способами, например, отказ обеих сторон от брачного договора или смерть одной из них. В данном случае помолвка прекращается, и каждая из сторон вправе потребовать возвращения сделанных подарков. Как устанавливает Гражданский кодекс ИРИ, каждый из брачующихся в случае отмены его кандидатуры вправе потребовать возврата

---

<sup>1</sup>Мустафо Ассабои. Комментарии к браку и его расторжению. -Тегеран, 1377 (1998). -С.60-61. (на перс.яз.)

<sup>2</sup> Там же. -С. 62.

произведенных расходов и сделанных подарков. Если подарки сохранились в натуре, то они должны быть возвращены в натуре; в противном случае необходимо вернуть их в стоимость в денежной форме.<sup>1</sup>

Стоимость подарков, которые специально были приобретены для намечающегося бракосочетания, должны быть компенсированы. Если же помолвка была отменена после вручения подарков, то стоимость подарков компенсации не подлежит. Однако, если подарки сохранены и находятся в распоряжении дарителя, то последний не должен при требовании компенсации указывать стоимость подарков в слишком малом или чрезмерно большом размере, т.е., должна указываться действительная стоимость подарка. Если, вопреки отмеченному выше, указывается недействительная стоимость, то пострадавшая сторона имеет право требовать возмещение вреда.<sup>2</sup> Если подарок был уничтожен естественным путем (в правовом смысле – использован по назначению и желанию нового собственника – от автора), то одаряемое лицо никакой ответственности не несет, так как оно является собственником подарка.

Что касается писем и фотографий, то на них распространяется тот же порядок, что и на подарки. Они являются собственностью того лица, которому они были подарены, т.е., одаряемого лица. Однако, если они были подарены с намерением, что в будущем бракосочетание свершится, то с моральной и правовой точки зрения, они должны быть возвращены. Данное положение обосновывается тем, что никто и ничто в дальнейшем не должно каким-либо образом опорочить лица, изображенные на фотографиях и предотвратить в будущем конфликтную ситуацию.<sup>3</sup>

---

<sup>1</sup> Статья 1038 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран

<sup>2</sup> Гурджи А. Изучение семейного права. -Тегеран: «Анджумани авлиёи мураббӣён». -С.38. (на перс.яз.)

<sup>3</sup> Котузиён Н. Семейное право. Том 1. –Тегеран: Джовидон, 1370 (1991). -С.46. (на перс.яз.)

Анализ законодательства и религиозных норм ИРИ приводит к следующим выводам: во-первых, семьи в процессе выбора кандидатур для своих детей, и в начале процедуры заключения брака должны учесть все условия и обстоятельства, которые в будущем будут способствовать благополучию их детей в их семейной жизни. Также тщательно должны рассматриваться все моменты, способные нарушить гармонию между будущими супругами. Серьезное внимание должно уделяться вопросам религиозной, нравственной, социальной и культурной схожести брачующихся лиц; необходимо, с учетом мнения имамов, сделать названные ценности принципом своей совместной семейной жизни. При этом важно, чтобы супруги соблюдали в полном объеме все свои права и обязанности. Это необходимо, чтобы в дальнейшем не оказаться в плачевной для них ситуации. Во-вторых, производить небольшие расходы (расходы, которые по силам нести – от автора) при совершении обрядов, учитывая, что помолвка - это еще не брак, и кандидатура в любой момент может быть отклонена. Следовательно, расходы должны быть разумными. По нашему мнению, было бы целесообразным, по аналогии с законодательством Республики Таджикистан, и с учетом положений джафаритского толка шиитского направления ислама, разработать и принять Закон «Об упорядочении традиций, торжеств и обрядов». Суть закона ясна из его названия; он будет на повышение социального и экономического уровня жизни граждан.

Для обоснования высказанной точки зрения приведем слова пророка Мухаммеда, который сказал: «Лучшая свадьба та, которая обходится меньшей затратой».<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> Фетва про семейные отношения. -Казань, 2011. -С.25.

## ГЛАВА 2. ОСОБЕННОСТИ СЕМЕЙНО-БРАЧНЫХ ОТНОШЕНИЙ В СОВРЕМЕННОМ ИРАНСКОМ ОБЩЕСТВЕ

### 2.1. Проблемы совершенствования семейно-брачных отношений в Исламской Республике Иран

Брачный договор, как и всякий договор, должен отвечать определенным требованиям. Эти требования или условия иранские учёные сводят к четырем группам в зависимости от того, какой эффект создает выполнение того или иного условия:

а) условия, которые должны быть соблюдены, чтобы был заключен брачный договор. К ним относятся: взаимное согласие вступающих в брак, выраженные надлежащим образом, и достижение ими определенного возраста;

б) условия, которые должны быть соблюдены, чтобы договор считался действительным. К ним относится: отсутствие препятствий к заключению брака (постоянных и временных);

в) условия, которые должны быть соблюдены, чтобы договор стал исполнимым - условие о брачном равенстве;

г) условия, исполнение которых порождает юридические обязанности по договору. Например, запрет жениться второй раз.

Рассмотрим каждую из групп:

а) Согласие вступающих в брак, выраженное надлежащим образом, и достижение брачного возраста.

Согласие на вступление в брак является важным условием брачного договора. Женщина, достигшая возраста брачного совершеннолетия и находящаяся в здравом уме, может по собственной воле вступать в брак. Принуждение к заключению брачного договора недопустимо. Брачный договор – это соглашение, которое представляет собой

«совпадение воли сторон, направленных на одну цель»<sup>1</sup> - заключение брака. Недостаточно выражения лишь своей воли, должно быть еще «информирование» другой стороны, и восприятие «встречной» воли.<sup>2</sup> Проявление своей воли вовне, то есть, волеизъявление, возможно осуществить как самостоятельно, так и через представителя. Осознание своего поведения, руководство своими действиями и самостоятельное принятие решения может характеризовать поведение брачующихся, как волевое. Для действительности брака необходимо соответствие волеизъявления внутренней воле. Поэтому к браку с пороками воли можно отнести такие, при совершении которых внутренняя воля сформировалась в ненадлежащих условиях либо волеизъявление неправильно выражает ее существо.

Пороками воли страдают браки, совершенные под влиянием заблуждения, обмана, угрозы, насилия, злонамеренного соглашения представителя или следствие брака с гражданином, не способным понимать значения своих действий или руководить ими. Как отмечает, М.А. Махмудов, обман и заблуждение используются для побуждения другой стороны к заключению брака путем создания у нее неправильных представлений об условиях брака, важных для обманутой стороны.<sup>3</sup> Согласие совершеннолетней и находящейся в здравом уме женщины, должно быть выражено словами. Девушка, вступающая в брак впервые, может выразить согласие одним молчанием, но при этом не заплакать и не убежать, поскольку такие действия расцениваются как несогласие на брак.<sup>4</sup>

Кроме того, мужчина и женщина для заключения брака и создания семьи должны иметь на то законную способность, то есть должны обладать брачной правоспособностью. Я.Р. Веберс определяет

---

<sup>1</sup> Ойгензихт В.А. Воля и волеизъявление. – Душанбе: Дониш, 1983. -С.121.

<sup>2</sup> Там же. -С.125.

<sup>3</sup> См.: Махмудов М.А. Семейно-правовые средства обеспечения стабильности брака. - Душанбе, 1990. -С.48.

<sup>4</sup> См.: Изложение начал мусульманского законоведения/ Сост. Н. Торнау. -Спб, 1850. – С.133.



семейную правоспособность как способность «в соответствии с законом совершать семейно-правовые акты и иметь личные неимущественные и имущественные права и обязанности, предусмотренные законодательством о браке и семье».<sup>1</sup> Принято было считать, что, хотя семейная правоспособность, как и гражданская, возникает с рождения, с достижением определенного возраста она расширяется.<sup>2</sup> Известно, что семейная правоспособность представляет собой абстрактную предпосылку правообладания, в содержание которой не входят уже возникшие конкретные субъективные права и обязанности.<sup>3</sup> Для заключения брака необходимо, чтобы мужчина и женщина были совершеннолетними.<sup>4</sup> В соответствии с Гражданским кодексом Ирана заключение брака до достижения совершеннолетия запрещается. То есть, создание семьи, а также произведение потомства зависят от физического и духовного (психического) развития будущих супругов. Согласно М.И. Садагдару, по мусульманскому праву дееспособными считались лица, достигшие совершеннолетия, причем для мужчин признаком дееспособности было появление волос на лице или пятнадцатилетний возраст, для женщины - появление менструации или девятилетний возраст.<sup>5</sup> По шиитскому праву в шести случаях лицо не приобретало дееспособности: при несовершеннолетии, сумасшествии, рабстве, болезни, легкомыслии, банкротстве.<sup>6</sup> Совершеннолетие (булуғ) в словаре понимается как достижение чего-либо и в юридическом смысле означает достижение определенного возраста, в котором половое развитие достигает необходимого предела и человек становится способным рожать и производить потомство. При этом данное состояние не является единственным и достаточным условием

---

<sup>1</sup> Веберс Я.Р. Правосубъектность граждан в гражданском и семейном праве. -Рига, 1976. - С.8.

<sup>2</sup> См.: Рясенцев В.Л. Семейное право. -М., 1971. -С 49.

<sup>3</sup> Антокольская М.В. Семейное право.— М.: Юрист, 2000. –С.82.

<sup>4</sup> Статья 1041 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>5</sup> См.: Садагдар М.И. Основы мусульманского права/ Отв. ред. О.А. Жидков. -М., 1968. - С.47.

<sup>6</sup> Там же. -С.47.

создания семьи. С учетом авторитетного мнения ученых правоведов имамитского течения, в 2005 г. был увеличен возраст брачного совершеннолетия для мужчин с 15 лет до 20 лет, а для женщин - с 9 лет до 18 лет. Однако в законе предусмотрена и возможность снижения данного возраста при заключении брака.<sup>1</sup>

В 1982 г. (1361 г. хиджры) на основании авторитетного мнения ученых правоведов имамитского толка была внесена поправка в статью 1041 Гражданского кодекса в следующей редакции: «Заключение брака до совершеннолетия запрещается». Данное выражение в 1992 г. (1370 г. хиджры) также было рассмотрено на заседании Исламского совета (Шуро), на котором некоторые ученые высказали мнение, что данная поправка по своему значению не имеет недостатков, так как в Иране девушки в возрасте 13 лет и юноши в возрасте 15 лет становятся совершеннолетними. Однако примечание 1 статьи 1210 Гражданского кодекса ИРИ для возраста девушек они сочли не соответствующим действительности человеческой природе иранцев.<sup>2</sup> В данном примечании говорится следующее: «Возраст совершеннолетия установлен для юношей - полные 15 лет по лунному календарю, и для девушек - полные 9 лет по лунному календарю». При этом закон ссылается на авторитетное мнение ученых правоведов имамитского толка, которые считают, что девушка, не достигшая 9 лет и юноша, не достигший 15 лет по солнечному календарю, уже становятся обладателями брачной дееспособности: могут создать семью и быть родителями. Ас-Сабуни также считает правильным ранее вступление в брак, и, ссылаясь на обычай пророков и посланников, отмечает, что «это - поклонение и приближение к Аллаху, имеющее пять полезных следствий: оставление потомства, защита от Шайтана и отклонений от

---

<sup>1</sup>Саид Джавод Муставфи. Рай семьи. Том 2. -Мешхед: Хотиф, 1378 (1999). -С.5. (на перс.яз.)

<sup>2</sup>Котузиён Н. Гражданское право-семья. –Тегеран: Бехманиш. 1368 (1989). №40. -С.69. (на перс.яз.)

прямого пути, отдохновение души, освобождение от домашних дел (для мужчины) и борьба с собственной душой.<sup>1</sup>

Брак, заключенный детьми, не считается полностью не допустимым, но разрешается при наличии определенных условий. Для выяснения разногласий по данному вопросу необходимо проанализировать его историю. Во-первых, создается путаница в результате использования слова «разрешено», которое логично приводит к мысли, что дети также могут заключать браки. Однако, заключение брака до мусульманского совершеннолетия разрешено только с согласия опекуна и с условием соблюдения мнения близкого родственника. Без названных условий данная процедура не может осуществиться. Между тем, брачующийся должен быть совершеннолетним и иметь намерение заключить брак (статья 1064 Гражданского кодекса), следовательно, несовершеннолетние девушки и юноши не могут быть стороной брака.<sup>2</sup>

Данное мнение правильно, когда речь идет о ребенке, который не может выразить свою волю и принять предложение заключить брак. Однако некоторые ученые<sup>3</sup>, ссылаясь, при этом на мнение других правоведов (богословов)<sup>4</sup>, утверждают, что вышесказанное неприменимо в отношении ребенка, который может отличить белый цвет от черного. В частности, они считают, что положение Гражданского кодекса Ирана о том, что правовое действие детей (отличающих белое от черного) в принципе не осуществимо, и является неверным.<sup>5</sup> Эти так называемые ученые способность ребенка отличать

---

<sup>1</sup> Абдуррахмон ас-Сабуни. Аз-заваджаль-ислями аль-мубаккир. -Дамаск: Алматлабат улчадид 1399. (1979) С. 35-48. (на араб.яз.)

<sup>2</sup> Сайид Мустафо Мухаккик. Семейное право, брак и его расторжение. -Тегеран: Нашри улуми ислом, 1365 (1986). -С.48; Сайид Хусайн Саффои. Асадуллох Имом. №63. Том 2. - С.73-74. (на перс.яз.)

<sup>3</sup> Там же.

<sup>4</sup> Хумейни Мусави. Тахрир-ул-васила. –Кум: Дор-ул-илм. 1372.(1993) -С.258-259 (на араб.яз.); Мухаммад Козими Табатабои. Урват-ул-вуско. Китоби никох. Фасли акд ва ахкоми он. Вопрос 13. -С.139. (на перс.яз.)

<sup>5</sup> Мухаммад Хасани Наджафи. Джавохир-ул-калом. –Бейрут: Мактабат ул исломи. 1981 Том 29. -С.143. (на араб.яз.)

белый цвет от черного, считают доказательством его способности выражать волю, следовательно, и заключение его брака законно, а не является недействительным.<sup>1</sup>

В имамитском толке совершеннолетие также не является обязательным условием правильности брака.<sup>2</sup> О признании браков, заключенных детьми, можно прочесть в жизнеописании Пророка (с) и его сподвижников, что приводит к мысли о том, что опекун принуждал ребенка к вступлению в брак. Например, в случае, если намерение жениться выказал выгодный сват, то в случае отказа ему будет утеряна возможность в будущем сватовства с его стороны.<sup>3</sup> Однако брак детей до их совершеннолетия является осуждаемым многими поступком.<sup>4</sup> Следует поддержать мнение российского ученого С.В. Полениной, которая пишет, что «последствия ранних браков девочек имеют негативный медицинский и социальный характер. Прежде всего, они подвергают серьезному риску здоровье девочек и молодых женщин, что обусловлено частыми беременностями и грудным вскармливанием в тот период, когда молодые матери еще сами растут».<sup>5</sup> Она также отмечает, что «общинные и религиозные правила обычно трактуют половую зрелость и замужество девочки как факт достижения ею совершеннолетия, после чего на нее якобы не должно распространяться действие Конвенции ООН 1989 г. о правах ребенка».<sup>6</sup> Да, безусловно, возраст брачной дееспособности находится в ведении государства. Однако, признать правильным заключение брака детьми нельзя. Поэтому было бы целесообразным, в целях создания крепких семей, рождения здоровых детей, повышения уровня грамотности молодежи,

---

<sup>1</sup> Сайид Хусейн Сафои, Асадуллох Имоми. Семейное право. Том 1. №63. С.73. (на перс.яз.)

<sup>2</sup> Хумейни Мусави. Тахрир-ул-васила. –Кум: Дор-ул-илм. 1372.(1993) -С.252. (на перс.яз.)

<sup>3</sup> Мухакикидомод Мустафо. Семейное право. -Тегеран, 1376. С.48; Там же. С.73-74. (на перс.яз.)

<sup>4</sup> Хумейни Мусави. Тахрир-ул-васила. –Кум: Дор-ул-илм. 1372.(1993) С.258-259; Мухаммад Козими Табатабои. Урват-ул-вуско. Китобиникох. Фасли акд ва ахкоми он. Вопрос 13. - С.139. (на перс.яз.)

<sup>5</sup> Поленина С.В. Права женщин в системе прав человека: международный и национальный аспекты/<http://www.owl.ru/win/books/polenina/24.htm> [Дата обращения 12.02.2012].

<sup>6</sup> Там же.

допускать к заключению брака лишь тех лиц, которые физически, психически и эмоционально созрели для создания семьи. Безусловно, данный вопрос не способно решить лицо, регистрирующее брак, в силу своей некомпетентности. По нашему мнению, ответ на вопрос о физической зрелости лица может дать лишь медицинское учреждение. Поэтому считаем целесообразным передать вопрос об определении брачной зрелости всецело в ведение медицинских учреждений.

Однако разрешение, которое дается судом при заключении брака девственницы, должно также иметь юридическую силу, поскольку превентивный механизм при столь низком брачном возрасте является необходимым.

Следует отметить, что для заключения действительного брака важно учитывать мнение опекуна на заключение брака. Конечно, воля опекуна в данном вопросе не является абсолютной и необходимо посоветоваться с близкими родственниками.<sup>1</sup> Право на дачу согласия принадлежит обязательному опекуну (законному опекуну, близкий родственник – от автора), т.е. относится к отцу и деду со стороны отца, даже назначенный опекун не имеет права выбрать для ребенка соответствующего супруга.<sup>2</sup>

В шариате не оговорено, в каком именно возрасте мусульманин должен вступать в брак и какая разница в возрасте должна быть между супругами.<sup>3</sup> Однако — и в теории, и на практике — лучше, чтобы эта разница не была слишком большой.<sup>4</sup> Если женщина уже в возрасте, мужчина очень скоро перестанет интересоваться ею и начнёт искать другую. А если пожилой мужчина женится на молодой женщине, может получиться так, что он оставит её вдовой, когда она будет ещё молода, однако потом ей будет нелегко выйти замуж второй раз.<sup>5</sup>

---

<sup>1</sup>Хумейни Мусави. Тахрир-ул-васила.- Кум: Дор-ул-илм. 1372.(1993) -С.255. (на перс.яз.)

<sup>2</sup>Мухаммад Хасан Наджаф. Джавохир-ул-калом. –Бейрут: Мактабат ул исломи. 1981 Том 29. -С.189. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Ас-Сиб'а'и. Аль-мар'ат байна аль-фикх ва аль-канун. -С. 60-64. (на араб.яз.)

<sup>4</sup> Вахба аз-Зухейли. Мусульманская семья в современном мире. -М.: Аль Китаб, 2009. -С.46.

<sup>5</sup> Вахба аз-Зухейли. Мусульманская семья в современном мире. -М.: Аль Китаб, 2009. -С.77

По нашему мнению, возраст вступления в брак пожилых людей должен законодательно быть ограничен, поскольку в данном случае не ставится цель создания семьи и рождения детей. В подобных ситуациях женщина часто преследует корыстные цели, а мужчина – удовлетворение своей похоти. Возможна и другая ситуация, когда только одна из сторон брака преследует цель, противоположную сущности брака, которая, прежде всего, направлена на продолжение рода. Фиктивность брака может быть односторонней, а может быть и двусторонней. По нашему мнению, возраст 80 лет для мужчин и 60 лет для женщин является тем рубежом, после которого речь о создании новой семьи не должна возникать. Так, по данным Массачусетского исследования пожилых мужчин, уровень биодоступного тестостерона<sup>1</sup> начинает снижаться уже с 30-35 лет со скоростью около 2-3% в год, а общего - с 50-55 лет на 0,8-1,6% в год; схожие изменения получены и в других исследованиях.<sup>2</sup> Что касается женщин, то в 45 лет в их организме начинаются необратимые изменения, связанные с климактерием.<sup>3</sup> В 60 лет женщина уже не способна рожать детей, и, следовательно, для нее нет смысла создать семью.

Другой вопрос, на котором мы хотели бы остановиться – это проблема заключения брака лицами, которые по мусульманскому праву не являются полностью дееспособными. Так, Вахба аз-Зухейли считает, что если человек, не имеющий права совершать подобные действия, например ребёнок, не вступивший в возраст различения, или умалишённый, все же вступил в брак, то семейный союз, заключенный ими, недействителен.<sup>4</sup> Если оба заключивших брачный договор (или один из них) обладают недостаточной правоспособностью для совершения подобных действий, то брак будет действительным.

---

<sup>1</sup> Основной мужской половой гармон.

<sup>2</sup> См.: [http://tribestan.biz/articles\\_9.shtml](http://tribestan.biz/articles_9.shtml) [Дата обращения:12.02.2012].

<sup>3</sup> Физиологический период в жизни женщины, в течение которого на фоне возрастных изменений в организме доминируют инволюционные процессы в репродуктивной системе, характеризующиеся прекращением генеративной и менструальной функции. (См.: <http://www.aliangyneco.ru/index.php?item=113>[Дата обращения:12.02.2012]).

<sup>4</sup> Вахба аз-Зухейли. Мусульманская семья в современном мире. -М.: Аль Китаб, 2009. –С.76.

Однако он ставится в зависимость от разрешения покровителя (это мнение тех, кто считает, что действие брака должно «приостанавливаться» и ставится в зависимость от разрешения покровителя), а согласно шафиитскому и ханбалитскому мазхабу, он недействителен.<sup>1</sup>

В законодательстве Исламской Республики Иран различают следующие виды порока воли брачующихся: брак глупого и безумно влюбленного.

Гражданский кодекс ИРИ не содержит конкретных положений о браке, заключаемого глупым (слабоумным) человеком. Некоторые ученые, принимая в расчет то обстоятельство, что слабоумный человек не в состоянии вести свои финансовые и хозяйственные дела, и на основании Гражданского кодекса ИРИ<sup>2</sup>, с учетом мнения ученых правоведов (богословов) шиитского течения, считают брак слабоумного человека без участия опекуна неосуществимым. Сайид Хусейни считает, что Гражданскому кодексу ИРИ следовало бы основываться в этом вопросе на мнении ученых правоведов (богословов) имамитского толка.<sup>3</sup>

Брак безумно влюбленного не исключает, что он, по причине отсутствия воли, не сможет самостоятельно понять суть любого соглашения. По общему правилу, все совершенные им юридические действия - заключение сделок или их расторжения, - являются недействительными (ботил).<sup>4</sup> Брак также считается сделкой, поэтому, если в нем одна из сторон, как мужчина, так и женщина, бессознательно осуществляет свои права, то в этом случае брак является недействительным, как и брак, заключенный душевнобольным человеком. Несмотря на это, разрешено отцу или деду по линии отца в

---

<sup>1</sup> См.: Там же.

<sup>2</sup> Статьи 1238 и 1064 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>3</sup> Сайид Хусейн Сафои, Асадуллох Имоми. Семейное право. -Тегеран: Улуми ислом□, 1378 (1999). С.86-87. (на перс.яз.)

<sup>4</sup> Мухаммад Хасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. –Бейрут: Мактабат ул исломи. 1981, Том 29. -С.143. (на араб.яз.)

качестве опекуна заключать брак безумно влюбленного несовершеннолетнего или совершеннолетнего лица, который с детства непрерывно впадал в безумие.<sup>1</sup> В этом случае необходимо, чтобы согласие опекуна на заключение брака было дано на основании совета с самим безумно влюбленным лицом.

Опекунство деда не зависит от жизни или смерти отца. Каждый из них имеет самостоятельную возможность по опекунству и в случае смерти одного из них другой не теряет полномочия по опекунству. В процессе заключения брака безумно влюбленного лица инициативу может проявить дед или отец, и такой брак заслуживает доверия. Если оба опекуна проявляют инициативу, то брак, заключенный по опекунству деда, считается первоочередным в отношении брака, заключенного по опекунству отца.<sup>2</sup>

Не допускается опекунство матери и бабушки со стороны матери, брата и дяди по линии отца и других близких родственников в браке, заключаемым безумно влюбленным.<sup>3</sup> Однако каждый из вышеуказанных лиц, с разрешения прокурора может осуществить функции опекуна в таком браке, или высказать свое мнение. В Законе ИРИ «О делах по опекунству» говорится следующее: «В случае, если врач-психолог не видит препятствия для заключение брака безумно влюбленного, то опекун, с разрешения прокурора, может заключить брак от имени своего подопечного».<sup>4</sup> Некоторые ученые правоведы,<sup>5</sup> ссылаясь на источники шиитского права, отмечают, что обязательный опекун (назначенный – от автора) также в необходимых случаях может заключить брак от имени безумно влюбленного, и при этом получение разрешения прокурора необязательно.<sup>6</sup>

---

<sup>1</sup>Мухаммад Хасани Наджафи. Джавохир-ул-калом. –Бейрут: Мактабат ул исломи. 1981, Том 29. -С.143. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Имом Хумейни. Тахрир-ул-васила. -Кум: Дор-ул-илм, 1362 (1983). -С.254-255. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Там же. -С.254.

<sup>4</sup> Статья 88 Закона Исламской Республики Иран «О делах по опекунству».

<sup>5</sup>Котузиён Н. Семейное право. -Тегеран: Джовидон, 1370 (1991). -С.87-88. (на перс.яз.)

<sup>6</sup>Мухаммад Хасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. -Бейрут. Том 29. -Тегеран: «Мактабаи ислом», 1377 (1998). -С.291. (на перс.яз.)



В случае если душевнобольной после достижения совершеннолетия становится разумным и нормальным человеком, то, согласно праву Ирана, отец и дед по линии отца теряют правомочия по опеке в процессе бракосочетания. В данной ситуации решением суда над безумно влюбленным назначается опека.<sup>1</sup>

Ученые правоведы (богословы) суннитской школы единогласно считают, что свободное выражение воли при заключении брака не является необходимым условием правильности брака. Опекун безумца (совершеннолетнего или несовершеннолетнего, девственницы или не таковой) вправе заключать брак от имени подопечных ему лиц.

Возникает вопрос: зачем человеку, не осознающему смысла своих действий и не руководящему ими, заключать брак? Брак заключается осознанно для создания семьи, на которую государство возлагает определенные социальные функции. Что может дать обществу брак невменяемого лица? Ничего. По нашему мнению, надо ограничить заключение брака субъектов, находящихся в состоянии, исключающем проявление своего отношения (воли), и понимание содержания брачного договор, и лишь опекун выражает свое мнение. Ведь решается судьба человека, а не домашнего животного, за которое принимает решение его хозяин. Создание семьи – это великое счастье и великое обременение со стороны общества и государства. Поэтому решение должно быть принято лицом, которое осознает свои действиям и способен дать о них отчет. Последнее тем более верно, что одним из условий заключения брачного договора в шариате является высказывание человеком своего согласия, которое не может сделать недееспособное лицо.

Важной проблемой, на которую до сих пор общество и законодатели Ирана не обращают внимания, является заключение брака с больными инфекционными заболеваниями и страдающими душевными расстройствами. По сей день не предусмотрено никаких

---

<sup>1</sup> Статья 1218 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

запретов на браки, заключенные лицами, имеющими заболевания, передающиеся половым путем и другие инфекционные болезни, физические недостатки и увечья, или страдающими душевными расстройствами. В существующей практике Ирана перечисленным лицам для совершения брака достаточно всего лишь представить справку о состоянии здоровья.<sup>1</sup>

В богословско-юридической литературе какие-либо запреты на заключение брака с ущербными лицами также отсутствуют.

Мы убеждены, что государство обязано принять меры для предотвращения заключения браков с нездоровыми физически и душевно людьми, защиты семей и общества от распространения опасных заболеваний. Наши предложения в этом вопросе следующие:

1. Маджлису ИРИ разработать и принять изменения и дополнения в Гражданский кодекс ИРИ, которыми будут введены ограничения для вступления в брак людям, страдающими опасными для общества заболеваниями.

2. Министерству здравоохранения ИРИ, на основе принятых поправок в Гражданский кодекс, разработать и утвердить перечень заболеваний, при наличии которых вступление в брак будет запрещено.

3. Обязать брачующихся, до заключения брака, пройти медицинское обследование и представить заведующему органов ЗАГС медицинскую справку об отсутствии венерических и инфекционных заболеваний. Загсы не должны регистрировать браки лиц, не представивших подобную справку.

4. В брачном договоре должно быть отмечено, что муж и жена достоверно осведомлены о состоянии здоровья противоположной стороны. В противном случае, брак по требованию одной стороны можно признать недействительным.

---

<sup>1</sup>Сайид Хусайн Саффои. Асадуллох Имоми. Семейное право. –Тегеран: Исломи. 1378. №43. -С.51-52. (на перс.яз.)

5. Государство обязано организовать бесплатные курсы при Загсах для лиц, желающих вступить в брак, с целью разъяснения значения заключаемого брака с точки зрения религии, нравственности, социальной жизни, а также ознакомить брачующихся с взаимными правами и обязанностями. Время, способы и формы организации подобных курсов должны быть урегулированы законодательно.

По нашему мнению, реализация вышеперечисленных предложений позволит лицам, вступающим в брак, принять верное решение.

Кроме того, считаем необходимым рецепировать из Семейного кодекса Республики Таджикистан норму о запрете заключения брака лицам, из которых хотя бы одно признано недееспособным вследствие душевной болезни или слабоумия; а также лицам, из которых хотя бы одно злоупотребляет наркотическими веществами. В последнем случае, также считаем необходимым истребование справки из государственных наркологических учреждений. Если лицо, зная о наличии вредных привычек у своего будущего супруга, сознательно заключает с ним брак, то оно, принимая самостоятельно это решение, должно быть готовым к предстоящим проблемам и трудностям семейной жизни. Однако было бы опасным оставаться в неведении о наличии пристрастия к наркотикам будущего супруга, и узнать об этом после заключения брака. Несмотря на то, что Исламская Республика Иран борется с употреблением наркотиков, в стране имеется много молодых людей, подверженных данному заболеванию. Соответственно, необходимо и принятие адекватных мер государством.

Шариатом предусмотрены также условия, необходимые для того, чтобы брак стал обязательным. Это условия, касающиеся заключающих брачный договор, соблюдение которых необходимо для того, чтобы брак стал обязательным, то есть, имел последствия, и не мог быть аннулирован. Это следующие условия:

а) 1. Соответствие между супругами (кафаа). Разумная и достигшая совершеннолетия женщина должна выйти (выдать себя, согласно

ханафитскому мазхабу) за подходящего человека, а иначе брак аннулируется. Если юноши и девушка являются мусульманами, то, где бы они не находились, и независимо от расы и нации, могут заключить между собой брак. Однако, для заключения полноценного брака необходимо, чтобы культурные, нравственные и психические стороны будущих супругов были схожими. Идентичность в религии, вере, набожности, убеждениях, во внутренней чистоте, а также в обычаях,<sup>1</sup> считается необходимым и полезным для совместной семейной жизни. Пророк Мухаммад также по обсуждаемой теме говорит следующее: «Давайте в жены себе подобным и женитесь на себе подобных и для того, чтобы иметь наилучших детей, выбирайте наилучших супругов».<sup>2</sup>

2. Ни у кого из супругов не должно быть болезней и пороков, делающих дозволенным аннулирование брака, — это сумасшествие, лепра, проказа и импотенция (половое бессилие), - кроме тех случаев, когда другая сторона знала об этом пороке и выразила своё согласие.

3. При заключении брака не должно быть обмана (обольщения). Речь идёт о тех случаях, когда один из будущих супругов прельщает другого, заявляя о наличии у себя определённых преимуществ: богатства, положения в обществе, благородного происхождения или образования, а позднее выясняется, что его утверждения были ложью. В этом случае обманутый супруг имеет право требовать аннулирования брака.<sup>3</sup>

б) Условия, которые должны быть соблюдены, чтобы договор считался действительным.

Препятствия для заключения брака, которые ученые правоведы (богословы) взяли в основу запретов, состоят из установлений, при которых лица не могут заключать между собой брак. Их можно разделить на три группы:

#### 1. Родственная близость.

---

<sup>1</sup>Хури Омули. Вasoил-уш-шиа. –Кум: Нашри оли байт. 1414. -С.352. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Там же. -С.29.

<sup>3</sup> Вахба аз-Зухейли. Мусульманская семья в современном мире. -М.: Аль Китаб, 2009. -С.78.

Родственная близость бывает двух видов: законная и незаконная.

Законная родственная близость означает близость лиц, которые сами, или их отцы и матери, появились на свет от одного отца или одной матери, состоящих в законном браке.

Незаконная родственная близость означает близость лиц, которые сами, или их отцы и матери, появились на свет от одного отца или одной матери, состоящих в незаконном браке, или в результате прелюбодеяния. Брак указанных лиц является запретным и недозволенным. В Коране говорится: «Запретны вам в качестве жен: ваши матери, дочери, сестры, тетки со стороны отца, тетки со стороны матери, дочери брата, дочери сестры».<sup>1</sup> Еще Г. Гегель в "Философии права" высказывал следующее мнение о значении запрета кровосмешения: "Против брака между кровными родственниками восстает уже чувство стыда, но эта осмотрительность оправдывается и понятием предмета. Ибо то, что уже соединено, не может быть соединено браком. Со стороны чисто природных отношений известно, что спаривание между животными одного семейства дает более слабый приплод, так как то, чему следует соединиться, должно быть прежде раздельным; сила порождения, как и сила духа, тем больше, чем больше противоположности, из которых она воссоздается. Близость, знакомство, привычка к совместной деятельности не должны существовать до брака; они должны быть обретены только в браке, и это обретение имеет большую ценность, чем оно богаче и тем многочисленнее его части".<sup>2</sup> Сайид Муджтаба Рукни Мусави Лари также указывает на еще одну причину такого запрета. Он отмечает, что мусульманское право определяет близкие и дальние степени кровного родства, молочное родство, отношения свойства как обстоятельства,

---

<sup>1</sup> Коран, сура «Женщины», аят 23.

<sup>2</sup> Гегель Г. Философия права. - М.: Мысль, 1990. -С. 217.

препятствующие браку. Основу запрета, помимо инцеста, составляет "разрушение отношений любви и уважения".<sup>1</sup>

В Гражданском кодексе ИРИ также отмечено следующее: «Брак запрещается между указанными в Коране родственниками даже, если родство возникло в результате прелюбодеяния или сомнения. Также запрещен брак с отцом, дедушками, матерью, бабушками по восходящей линии, брак с братом, сестрой, с их детьми по нисходящей линии, брак с детьми по нисходящей линии, брак с тетями по линии отца и по линии матери, с тетями отца и матери и их дедушками и бабушками».<sup>2</sup> Интересно отметить, что семейное законодательство ИРИ отрицательно относится к незаконнорожденным детям, но в вопросе запрета брака с близкими родственниками приравнивает их к законнорожденным. В шафиитском и маликитском мазхабах не имеется запрета на брак с девушкой, рожденной от прелюбодеяния, так как с формальной юридической точки зрения она не является его махрамом и не имеет право ни на содержание, ни на наследование. В ханафитском, ханбалитском и джафаритском мазхабах подобный брак запрещён, поскольку расценивается наравне с женитьбой на дочери, рождённой в законном браке, в силу факта биологического родства и запрета на кровосмешение.

Итак, запрет по причине кровного родства можно сгруппировать на четыре вида:

- а) Предки человека: мать, бабушка со стороны матери, бабушка со стороны отца и так далее;
- б) Потомки человека: дочь, внучка (дочь дочери или дочь сына) и так далее;
- в) Потомки родителей или одного из них: родная сестра, сестра по отцу или по матери, их дочери, дочери детей братьев и сестёр и так далее;

---

<sup>1</sup> Сайид Муджтаба Рукни Мусави Лари. Западная цивилизация глазами мусульманина. – Баку, 1994. -С. 160.

<sup>2</sup> Статья 1035 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран

г) Прямые потомки (первая ступень) дедушек и бабушек: тётка по матери и тётка по отцу — как самого человека, так и его матери или отца, дедушки или бабушки. Что же касается второй ступени родства — дочерей тётки или дяди по отцу или по матери, то есть, двоюродных сестёр, то они не являются запретными для мужчины.

Запрет на кровосмешение является одним из первых запретов, введенных человечеством, как ведущий к вырождению рода.

## 2. Молочное родство.

Молочное родство состоит из близости лиц в силу молочного кормления разных по крови детей грудью одной матери. Данное родство предусмотрено Кораном и сунной. В Коране написано: «Запретны вам в качестве жен ... молочные матери, молочные сестры».<sup>1</sup> Пророк Мухаммад по этому вопросу говорит: «Молочное родство схоже родству по крови».<sup>2</sup> Также Пророк говорит: «Все, что запрещено родственникам по крови является запретным (незаконным) и для молочных родственников».<sup>3</sup> В свою очередь, в вопросе толкования молочного родства различные мазхабы высказывают различные мнения. Так, Абу Ханифа считает молочным родством разовое прикладывание ребенка к груди. Шафии считает, что молочным родством считает пятикратное прикладывание к груди. По шиитскому праву, если женщина в течение суток непрерывно или 15 раз покормит чужого ребенка грудью, то оба ребенка считаются ее детьми. В таком случае, их родственники, а также дети не могут вступать в брак.<sup>4</sup> Было высказано мнение о том, что грудное молоко содержит некоторые протеины, содержащие наследственную информацию, которая передается женщиной при вскармливании ребенка.<sup>5</sup> Получается, что

---

<sup>1</sup> Коран. Сура «Женщины», аят 23

<sup>2</sup> Хури Омул. Вasoил-уш-шиа. –Кум: Нашри оли байт. 1414.-С.28. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Там же.

<sup>4</sup> См.: Хидая. Комментарий мусульманского права. –Ташкент, 1893. Т.1. – С.131.

<sup>5</sup> Аль-имам аль-Канунийа. Маджала Фаслийа тасдор ан али –мутама аль-миханий аль-ам ли-альмушташарин аль-Канунийн ас –Сана аль-ула аль –адад аль-аул. Насер-аль Фатех. – Триполи, 1987. (на араб.яз.)

вскормленный и кровный ребенок получают одинаковую наследственную информацию, что говорит об их родстве. Согласно мнению большинства факихов, молочное родство создаёт запрет потому, что из молока формируются плоть и кости вскармливаемого ребёнка, независимо от того, много он получил молока или мало.<sup>1</sup>

### 3. Причинное родство.

Лица, с которыми мужчине, в силу того, что он считается их зятем, запрещен брак, делятся на два вида:

1. Лица, брак с которыми запрещен точно так, как запрещен с постоянными родственниками, например, с матерью жены.

2. Лица, с которыми одновременно запрещен брак, т.е. пока существует родство, брак между ними не разрешается. Например, сестра жены запретна мужу последней до тех пор, пока муж (зять сестры жены) находится в браке с её сестрой.<sup>2</sup> По этому поводу Коран установил: «...запретно жениться одновременно на двух сестрах...».<sup>3</sup>

Также запрещен для мужчины брак с матерью или бабушкой жены или дочерью жены или её внучек, жены отца и брата является запретным и недозволенным.<sup>4</sup> Данные ограничения являются проявлением уважения родственников супруги со стороны мужа.

Запрет по причине родства по браку также можно разделить на следующие виды:

а) Жена предка, из категории тех, кто получает при наследовании долю, оставшуюся после тех, чьи доли определены Шариатом, а также тех, кто не относится ни к первой, ни ко второй группе, независимо от того, вступал ли он в близость с ней или только заключил брачный договор. Сюда относится жена отца, а также жена деда по отцу и по матери. Дочь жены отца или её мать не становятся запретными для

---

<sup>1</sup> Вахба аз-Зухейли. Мусульманская семья в современном мире. -М.: Аль Китаб, 2009. -С.67.

<sup>2</sup>Шахиди Сони Зайнуддин ибни Ахмад. Шархи Лумаъа. Том 2. -Тегеран: Бито, 1362 (1983). -С.73. (на перс.яз.)

<sup>3</sup> Коран, сура «Женщины», аят 23.

<sup>4</sup> Там же.



мужчины, поэтому человек может жениться на женщине, а его сын — на её дочери или матери;

б) Жена потомка, из категории тех, кто получает при наследовании долю, оставшуюся после тех, чьи доли определены Шариатом, а также тех, кто не относится ни к первой, ни ко второй группе, независимо от того, вступал ли он в близость с ней или только заключил брачный договор, даже после того, как он покинул её по причине развода или своей кончины. Сюда относится жена сына и внука. Согласно ханафитскому мазхабу, запретны также дочь женщины, с которой мужчина совершил прелюбодеяние, и дочь жены, брак с которой заключён неправильно;

в) Предки жены, независимо от того, вступал он с ней в близость или нет. Сюда относится мать жены и её бабушка, как со стороны матери, так и со стороны отца, потому что установленное Шариатом правило гласит: «Заключение брака с дочерьми делает запретными матерей, а вступление в близость с матерями делает запретными дочерей»;

г) Потомки жены, то есть падчерицы, если мужчина вступал в близость с женой. Если же он не вступал с ней в близость, а потом расстался с ней по причине развода или её кончины, то её дочь или другие потомки не становятся для него запретными.

Вышеуказанный запрет связан с морально-этическими соображениями, нарушение которых противоречит постулатам шариата.

### 3. Прелюбодеяние.

Прелюбодеяние является постоянным запретом и считается одним из препятствий к браку; оно может совершиться в следующих случаях:

- прелюбодеяние с замужней женщиной<sup>1</sup>;

---

<sup>1</sup>Зайнуддин ибн Ахмад. Шархи лумаъа. Литографическая печать без года издания. -С.99. (на перс.яз.)

- прелюбодеяние с женщиной, которая после первого развода выжидает идду.

Шиистское направление придерживается мнения о вечной запрещённости брака с женщиной, с которой мужчина ранее совершил прелюбодеяние, в то время как она была замужем или выжидала идду после развода с правом на возобновление брака. Однако, если она была незамужней, либо же выжидающей идду после троекратного развода, или временного брака, или после смерти мужа, она не становится запретной для того мужчины, который совершил с ней прелюбодеяние, и он может жениться на ней впоследствии. Что касается четырёх суннитских мазхабов, то в соответствии с их положениями, женщина не становится запретной для мужчины, с которым она вступила в незаконную связь, - вне зависимости от того, была она замужней или незамужней. Однако, согласно ханбалитскому и ханафитскому фикху, в случае, если мужчина совершил прелюбодеяние с матерью жены или если сын совершил прелюбодеяние с женой отца, жена в таком случае станет навечно запретной для своего мужа.

#### 4. Неверие (безбожие).

Другим препятствием брака является безбожие (куфр) брачующихся, т.е. женщина мусульманка не вправе заключить брак с мужчиной безбожником и мужчина мусульманин не вправе жениться на женщине - безбожнице, как временно, так и постоянно.<sup>1</sup>

#### 5. Жених, враждующий с семьей невесты.

Брак верующих женщины или мужчины с лицом, враждующим с их семьями, не рекомендуется.<sup>2</sup> Этот запрет можно объяснить тем, что заключением брака должна создаваться крепкая семья, основанная на принципах взаимоуважения и любви. Однако не может быть речи об уважении жены, если нет уважения мужа, к семье, в которой она

---

<sup>1</sup>Бокири Маджлиси. Миръот-ул-васила. Том 2. -Кум: Дорул-илм, 1362 (1983). -С.287. (на араб.яз)

<sup>2</sup>Хумейни Рухуллох. Тахрир-ул-васила. Том 2. -Кум: Дорул-илм, 1362 (1983). -С.149. (на араб.яз)

выросла. 6. Брак в состоянии эхрама (т.е. воздержание паломников от совершения недозволенных шариатом действий в Мекке).

Брак в состоянии эхрама всегда является запрещенным, если паломник, конечно же, знал о данном запрете. Данный запрет установлен как для постоянных, так и для временных браков, как в состоянии эхрама при обязательном хадже, так и в состоянии эхрама при малом хадже (умра), как в процессе совершения хаджа для себя, так и для другого.<sup>1</sup>

#### 7. Отречение от религии.

Если один из брачующихся, или они вместе, отреклись от религии, и это произошло до свадьбы, то брак не может состояться. Если отречение мужа от веры произошло после заключения брака, то он становится запрещенным для своей жены, и их брак становится недействительным. В результате недействительности брака женщине необходимо выждать срок «идда». Если отрешенные от религии супруги раскаялись, и вернулись в ислам, то их брак становится правильным, т.е., происходит санация брака.

#### 8. Три талока (развод).

Если муж объявляет трехкратную формулу развода (талок), то разведенная жена не сможет в будущем заключить новый брак со своим бывшим мужем, за исключением лишь того случая, если она не заключит новый брак с другим мужчиной.<sup>2</sup>

#### 9. Брак с несовершеннолетней девочкой.

Если брак совершен с несовершеннолетней девочкой (не достигшей 9-летнего возраста), и муж вступает с ней в половые отношения, то для него данный брак становится навечно запретным (незаконным – от автора).<sup>3</sup>

#### 10. Брак с идолопоклонником (идолопоклонницей).

---

<sup>1</sup>Хури Омули. Вasoил-уш-шиа. –Кум: Нашри оли байт. -С.28. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Хумейни Рухуллох. Тахрир-ул-васила. Том 2. -Кум: Дорул-илм, 1362 (1983). -С.284; Джаъфар Мухаккики Хилли. Шароий-ул-ислом. Том 27. -Тегеран: Маджмаъ-ул-захоир-ул-исломи, 1382 (2003). -С.520. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Там же.

Ислам запрещает брак с идолопоклонником (-цей), при этом рекомендует лучше заключить брак с невольницей. Однако в случае принятия идолопоклонником (-цей) ислама брак становится разрешенным, как и в случае с безбожником (-цей) или отрешенного от религии, вернувшихся в лоно ислама. Требование об обращении иноверцев ислам перед вступлением в брак обосновано тем, что после этого будущий супруг (-а) становится похожим на своего избранника (цу); последним исполняется одно из важных условий брака. Однако, если супругом (ой) не принимается ислам, то существует вероятность подпадания супруга-мусульманина под власть, влияние или господство супруга-идолопоклонника или безбожника. Отсюда брак с ними запрещен.<sup>1</sup>

Г). Условия для женщин (затрагивающие интересы женщины) во время заключение брака.

Одним из главных вопросов во время заключения брака являются частные соглашения об установлении порядка и законах, которым будет подчиняться данный брак. Муж и жена, в большинстве случаев, свои желания указывают в процессе заключение брака и соглашение о них становится, порой, главным в браке. Однако при этом мало обговаривается сама тема брака и этот вопрос редко становится самостоятельным и отдельным предметом брачного соглашения. Поэтому, согласно исламскому правоведению и праву, все условия брачного договора<sup>2</sup> делятся на недействительные («ботил») и действительные, правильные («сахех»). Недействительные условия, в свою очередь, делятся на те, которые аннулируют сам брак; другие условия, являющиеся «неправильными», однако не аннулирующие сам брак. В Гражданском кодексе ИРИ по поводу недействительных условий говорится следующее: «Условия, противоречащие природе

---

<sup>1</sup> Юсуф Бурхон□. Хадоикул-мунозира. Том 24. -Кум: Литографическая печать, 1374 хиджри. -С.28. (на араб. яз.)

<sup>2</sup>Абулкосими Гурджи. Сопоставительное право. -Кум: Набави, 1372 (1995). -С.244. (на перс.яз.)

сделки и неизвестные условия, которые неизвестны в силу незнания другой стороной, считаются недействительными и делают недействительным сделку».<sup>1</sup> Необходимо отметить, что недействительные частные соглашения - редкое явление. Брачующиеся обычно, исходя из религиозного и социального значения брака, а также согласно совету знающих и опытных консультантов по семейным делам, не будут обговаривать недействительные условия брачного соглашения.

Распространенным является ограничение права супруга на развод. Согласно Иранскому праву, мужчина может, с соблюдением установленных законом правил и условий, дать развод своей жене. При этом мужчине нет необходимости лично объявлять формулу развода. Он вправе осуществить развод через назначенного им представителя.<sup>2</sup> Гражданский кодекс ИРИ отмечает: «Представителем в бракоразводном процессе может быть сама женщина и это соответствует статье 1138 Гражданского кодекса ИРИ и имамитскому фикху».

Предоставление представительских полномочий супругам в ходе брака или вне брака допустимо, так как уполномоченный супруг и уполномоченная супруга, являясь сторонами любой сделки, могут выразить свою волю: как в форме отдельной сделки, так и в форме сделки, заключенной в ходе брачной жизни.

В Гражданском кодексе ИРИ предусмотрены аналогичные условия для обоих супругов: разрешение мужу иметь вторую жену; разрешение отсутствовать в определенное время; не допускать раздоры в семье. При наличии каких-либо условий в брачном договоре, жена обязана доказать в суде нарушение мужем этих условий, и ждать вынесения окончательного решения суда, после чего считать себя разведенной.

---

<sup>1</sup> Гражданский кодекс Исламской Республики Иран, статья 1223.

<sup>2</sup> Там же, статья 1133.

**Вторым условием** может быть возможность предоставления (дарение) абсолютных полномочий супруге. Однако супруг не может предоставить абсолютно все свои права супруге, в частности, право на произнесение формулы развода. В настоящее время супруг может установить в брачном соглашении условие, что он считается разведенным со своей супругой, если она, обращаясь в суд, докажет факт нарушения согласованного условия (например, нарушение условия о разрешении отсутствовать в определенное время), после которого наступает и развод. Наравне с этим, муж и жена могут прийти к согласию и об абсолютном полномочии супруги, не зависящим от обговоренных условий брачного контракта.

По словам некоторых ученых, такое условие (т.е. условие об абсолютном полномочии) не является противоречивым самой природе сделки и требованиям о сделках, и также не противоречит шариату. Поэтому правильность соглашения с вышеназванным условием не приводит к появлению каких-либо трудностей.

Третьим условием может быть воздержание мужа от многобрачия. Некоторые ученые правоведы (богословы) считают, что условие воздержания мужа от многобрачия является недействительным<sup>1</sup>, и считают его очевидным. Они аргументируют свое суждение тем, что мужчина вправе иметь несколько жен. Многобрачие установлено в аяте 3 суры «Женщины (Нисо)» Корана, и является дозволенным действием (халол). Поэтому условие воздержания мужчины от многобрачия является «неправильным», то есть, делающим разрешенное Кораном (халол) запретным (харом).

С ними согласны знатоки права, считающие данное условие отрицательным и противоречащим закону. Они приравнивают его с поведением, противоречащим шариату, так как, согласно статье 942 Гражданского кодекса ИРИ, мужчина вправе иметь до четырех

---

<sup>1</sup>Мухаммадхасани Наджафи. Джавохир-ул-калом. Том 13. -Тегеран: Мактабул-исломия, 1377 (1998). -С.31. (на перс.яз.)

постоянных жен. Данное право является гражданским правом мужа, ограничение которого считается недействительным.<sup>1</sup>

Ученые правоведы (богословы) суннитского течения также едины во мнении по данному вопросу. Ханафиты говорят: «Условие воздержания мужа от многобрачия не является принудительным, поэтому муж не обязан соблюдать данное условие и брак не становится недействительным, если оно нарушается».<sup>2</sup>

Вопреки вышесказанному, другие ученые не считают условие воздержания мужа от многобрачия противоречащим Корану и хадисам. Данная группа ученых приравнивает обсуждаемое условие к категории допустимого или дозволенного («мубох») и этим обязывает супруга исполнять условия брака.

Ханбалиты также считают данное условие правильным (достоверным): «супруг должен соблюдать принятое условие воздержания от многобрачия, в противном случае супруга вправе развестись».<sup>3</sup>

Другие ученые, поддерживая сторонников правильности данного условия, отмечают, что отмена условия, которое законодательство установило в целях защиты семьи, оставляет негативный отпечаток и противоречит общему порядку.<sup>4</sup> По нашему мнению, подписание договора при любой сделке делает этот договор обязательным для обеих сторон. И ни одна сторона не имеет права отменить его в одностороннем порядке без согласия другой стороны, поскольку это будет противоречить предписаниям Всевышнего Аллаха и Его Посланника (да благословит его Аллах и приветствует), содержащимся в текстах Корана и достоверной Сунны. Всевышний Аллах говорит: “О вы, которые уверовали! Соблюдайте заветы” (Коран, 5:1). А также: “Будьте верны обещанию, ибо за обещание требуют ответа” (Коран,

---

<sup>1</sup> Статья 959 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>2</sup>Хури Омули. Васоил-уш-шиа. –Кум: Нашри оли байт. С.259. (на араб.яз.)

<sup>3</sup>Там же. С.260.

<sup>4</sup>Котузиён Н. Семейное право. -Тегеран: Джовидон, 1370 (1991). С. 270. (на перс.яз.)

17:34). А также: “Будьте верны завету с Аллахом, если вы его дали; не нарушайте клятв после того, как вы их скрепите, ибо вы признали Аллаха своим поручителем. Воистину, Аллах ведает о том, что вы содеете” (Коран, 16:91).

Если супруга при заключении брака решила включить какое-то условие, которое ограничивает право супруга, закрепленное в Коране, то в данном случае возникает коллизия между нормами одного источника, который имеет одинаковую силу. В данном случае специальная норма о необходимости соблюдения условий договора имеет большую юридическую силу, чем норма, предоставляющая право на многоженство. Последним могут воспользоваться только высоконравственные мусульмане, которые могут относиться одинаково ко всем женам. Не каждый мужчина способен на одинаковое морально-нравственное и имущественное отношение к нескольким женщинам. Исходя из этого, мы считаем, что если, заключая брачный договор с определенными условиями, обе стороны не возразили против него, то договор будет считаться действительным. Более того, такой договор обеспечивает равноправие сторон и соответствует международному праву о равенстве обеих полов.

Как нам известно, порядок заключения брака - это процедура заключения брака и его форма, существующие для того, чтобы брак был признан законным и действительным как внутри страны, так и за границей.

Форма брака в Исламской Республике Иран – государственная регистрация на принципах шиитского направления ислама. Поэтому вряд ли можно было бы согласиться с учеными, которые относят брак, заключаемый в Иране, лишь к религиозной форме брака.<sup>1</sup> Брак оформляется в органах записи актов гражданского состояния.

---

<sup>1</sup> См. напр.: Байборош Н.С. Заключение брака в международном семейном праве//Актуальные проблемы международного публичного и международного частного права. Вып.1 / Под ред. Е.В. Бабкина и Ю.А. Лепешкова. –М.: БГУ, 2009. -С.205 и др.



В ходе свадебной церемонии совершаются и религиозный, и административный обряды. Происходит она не в мечети, а чаще всего дома, иногда в ресторане, куда приглашается представитель Загса, который регистрирует брак в принесенной с собой книге актов гражданского состояния. Для отправления церемонии приглашается также священник — рухани.

Перед вступлением в брак молодые сдают специальный анализ крови, чтобы определить, нет ли риска рождения ребенка с различными отклонениями от нормы, обусловленного генетически. Если такая угроза существует, то брак не регистрируется, что больше имеет гражданский характер, чем религиозный. Это говорит о внедрении светского элемента (или приобретении светского характера) в шариатский брак.

Для браков, заключаемых другими религиозными конфессиями, действуют правила, установленные для их религиозной среды. В частности, христиане регистрируют брак в церкви, где им выдают свидетельство о заключении брака. Кроме того, брачующиеся иностранных государств имеют право заключить светскую форму брака в консульском учреждении или посольстве иностранного государства.

Временный брак включается в запись актов гражданского состояния.

Брачное соглашение заполняется в трех экземплярах, одно из которых остается в органе, где регистрируется брак, а два других выдаются супругам. Брак по законодательству Исламской Республики Иран должен быть заключен в присутствии будущих супругов и их представителей. Процесс бракосочетания начинается по инициативе самих новобрачных или по ходатайству их представителя.

Законы указывают на обязательность государственной регистрации брака. Логически государственная регистрация договоренностей, в том числе брачного договора, способствует выполнению договоров. После официальной регистрации сделки

возникают права и обязанности сторон. Для регистрации брака Гражданским законом ИРИ предусмотрен такой же порядок.

Права и обязанности супругов возникают после государственной регистрации брака, и они различаются в зависимости от способов выражения воли и мнений.

Во время регистрации воля выражается в устной форме, и в связи с этим законом предусмотрена обязательная подача заявления о регистрации брака. В заявлении должны быть подтверждены добровольное согласие сторон на заключение брака, а также отсутствие обстоятельств, препятствующих заключению брака. В нем также должны быть указаны имена сторон, вступающих в брак, год рождения, возраст сторон на день государственной регистрации брака, гражданство, национальность, место жительства, фамилия, которую выбирают стороны.

После того, как обговорены все условия и определены все полномочия и правила для заключения правильного брака, возникает необходимость проверки добровольности предложения вступить в брак и его принятия. В Гражданском кодексе ИРИ отмечается следующее: «Брак считается заключенным, когда и предложение его заключить, и принятие его другой стороной является четким и внятным и при этом есть желание заключить брак».<sup>1</sup>

Формула заключения брака должна быть произнесена на арабском языке, но если нет знатока арабского языка, то это не является препятствием к заключению брака. Достаточно того, чтобы при заключении брака были произнесены отдельные слова, используемые в браке, в частности, «антахтука» и «завва □ тука».<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> Статья 1062 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>2</sup> Абджафари Гуси. Ал-мабсут. Том 4. -Тегеран: Бито.1389 (2009). -С.193-194. (на араб.яз.); Юсуфи Бухрони. Хадоик-ул-нозират. Том 5. -Кум: Нашри ислом □. 1388 (2008). -С.31. (на араб.яз.)

В предложении заключить брак предварительные действия необязательны. Что касается принятия предложения о браке, то здесь предварительные контакты считаются правильными.<sup>1</sup>

Брак между мужчиной и женщиной должен заключаться непосредственно, т.е. самими брачующимися. По достижении обоюдного соглашения, завершения добрачных церемоний и определении махра, женщина, вступая в брак, произносит следующую формулу брака: «антахтуканафсиьаломахри-л-маълум»,<sup>2</sup> т.е., “Я согласна с назначенным махром, соглашаюсь выйти за тебя замуж”. После этого мужчина выражает свою волю следующей фразой: «Я согласен принять твое предложение с назначенным тобою махром».

Закрепляются все заявления отпечатком пальца и подписью заявителя.

Брак можно также заключить опосредственно, т.е. через представителя или поручителя. Мужчина и женщина могут для заключения брака избрать своих представителей и через них совершить бракосочетание. В этом случае формула брака будет выглядеть следующим образом: «Я, представитель господина ... от его имени заключаю его брак с госпожой ... на условиях определенного махра»; представитель со стороны женщины говорит следующее: «Я, представитель госпожи ... заключаю опосредственно брак с тобою, господином ...». В формуле бракосочетания можно вместо слова «анкахту» использовать слово «заввачту» и вместо слово «никох» - «аттазавачту».<sup>3</sup>

Безусловно, в данном случае представители сторон не должны выходить за пределы представленных полномочий. Последние оформляются доверенностью, которая обязывает доверенное лицо

---

<sup>1</sup>Мухаммад Хасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. Том 29. -Тегеран: «Мактабаи ислом», 1377 (1998). -С.140. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Имом Хумейни. Тахрир-ул-васила. Том 2. –Кум. Дорул-илм. 1362 (1983). -С.246-256. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Слово «завва□ту» взято из суры Сонмы, аята 38 и слово «анкахту» используется из суры «Корова», аята 230.

выполнить определенные действия. Для того, чтобы доверитель или доверительница могли поручить свои полномочия доверенному лицу, они должны быть уверены, что выбранные ими представители имеют полную компетенцию по шариату и закону, то есть, являются совершеннолетними и вменяемыми лицами.

В браке предусмотрены два вида доверенности: доверенность по договору и абсолютная доверенность. Если имеет место доверенность по договору, то доверенное лицо может заключать брак в пределах предоставленных ему полномочий. Если же доверенность абсолютная, то в этом случае доверенное лицо является личным попечителем своего доверителя и обязано учитывать интересы доверителя или доверительницы и стараться, чтобы последним не был нанесен ущерб.

Важной составляющей процедуры заключения брака по шариату является наличие опекунов.

В соответствии с имамитским правом опекуном во время заключения брака со стороны несовершеннолетней или уже достигшей совершеннолетия девушки могут быть её отец или дед по линии отца. Ни один из других близких родственников, как брат, тетя или мать не владеют полномочиями опекуна над несовершеннолетней или уже достигшей совершеннолетия девушки.

Важными составляющими процедуры заключения брака являются: предложение и согласие лиц, заключающих брак, их опекунов или доверенных лиц; присутствие двоих свидетелей, компетентных в бракосочетании; отсутствие постоянных или временных запретов между лицами, заключающими брак.

Целью присутствия двоих свидетелей во время бракосочетания является осведомление людей о браке между этими лицами, для того, чтобы не возникло оснований для признания его в дальнейшем недействительным. Также факт заключения брака становится неоспоримым юридическим фактом, который стороны, заключившие брак, не могут в дальнейшем опровергнуть.

Исходя из вышеизложенного, можно сделать вывод о том, что процедура заключения брака в мусульманском семейном праве имеет свои особенности, выражающиеся в наличии добрачной процедуры, возможности заключения брака через представителей и возможности заключения временного брака.

## **2.2. Временный брак как регулятор социальных проблем в семейных отношениях иранского общества**

Ислам регулирует брачные отношения различными способами. Одним из способов, существовавшим в раннем исламе и ныне используемым в шиитском течении ислама, является временный брак (мутъа или сифа). Наряду с практикой обычного или постоянного брака в Исламской Республике Иран заключение временного брака является юридическим фактом, берущим своё начало из религиозных предписаний, порождающих брачные отношения.

Известно, что одной из точек зрения на семейный союз в России и Таджикистане является то, что «брак, как союз мужчины и женщины, направленный на создание семьи, в принципе должен иметь пожизненный характер».<sup>1</sup> Эта позиция основывается на естественном предположении, что одной из основных целей семьи должно являться рождение и воспитание детей.<sup>2</sup> Тезису о пожизненном союзе противостоит признаваемый в Иране действительным институт временного брака.

Этот вопрос является одним из спорных областей мусульманского семейного права. Языковое обозначение временного брака на персидском языке звучит как «никохи мутъа». В религиозной и

---

<sup>1</sup> См. напр.: Белякова А.М., Ворожейкин Е.М. Советское семейное право. -М., 1974. -С.87; Нечаева А.М. Брак, семья, закон. - М., 1984. -С. 6.

<sup>2</sup> См. напр.: Матвеев Г. К. Г. К. Матвеев. Советское семейное право.- М., Юридическая литература. 1985. -С. 44—45.

юридической литературе он понимается как непостоянный брак, в народе называется «сифа» или «мутъа».<sup>1</sup>Существование временного брака допускает возможность заключения брачного союза на определённое время. В мусульманском праве брак – это достижение согласия сторон и одновременно сделка.<sup>2</sup> Кроме того, следует учитывать, что брак представляет собой также институт особого рода, включающий физический, нравственный, экономический, юридический и религиозный элементы. Поэтому не стоит его причислять к обычному гражданскому договору. Вопросов, связанных с сущностью и целесообразностью временного брака существует множество. Г.М. Керимов в своей книге «Шариат и его социальная сущность» говорит: «Временный брак – самый архаичный из семейно-брачных договоров шариата. Такая форма брака существовала в раннем исламе, затем вытесненном ортодоксальным суннизмом, и не имеет широкого распространения даже среди шиитов, у которых она сохраняется».<sup>3</sup> Мутъа (временный брак) первоначально означал охоту и пищу, позже – как небольшое накопление суммы денег, которую после развода муж должен выплатить своей жене, чтобы она могла жить некоторое время. Так, слова матоъ – это «наслаждение, предмет наслаждения, блага», таматтуъ – «наслаждение, права пользования» и талаззуз – «испытывать удовольствие, наслаждаться», являются близкими по смысловому содержанию. То есть все то, что можно использовать, называется «матоъ», то есть блага. Часто этот термин в юриспруденции добавляется к бракоразводному процессу «мутъату-т-талоки», который означает подарок разведённой женщине при разводе. Иногда его используют применительно к процессу заключения брака и понимают как приданое «махру-л-мутъа» – приданое, даваемое после брачного

---

<sup>1</sup> В словаре приведено в значении «излюбленная еда» или «извлечение пользы» (выгоды). Основы права. -С.362.

<sup>2</sup> См.: Тагаева С.Н. Брак и развод в отношениях международного характера (по материалам Республики Таджикистан). -Душанбе: Ирфон, 2007. -С.41.

<sup>3</sup> Керимов Г.М. Шариат и его социальная сущность. М., Главная редакция восточной литературы издательства «Наука», 1978. –С. 95.

договора. Встречается этот термин и в связи с хаджем. Рассмотрение вышеназванных слов свидетельствует о том, что термин «временный брак» на персидском языке неоднозначен, и не отражает правовую сторону данного явления. Нас интересует последнее значение данного слова - «никоху-л-мутъа», то есть, временный брак. Этот термин используется для выражения временного брака в Коране.<sup>1</sup>

Следует отметить, что временный брак имеет срок, и это условие относится к существенным условиям договора. Поэтому вряд ли справедливо говорить «временный», так как оно означает «непостоянный, действующий короткое время»; корректнее использовать термин «брак по сроку», то есть брак, имеющий срок своего существования. Но в целях предотвращения путаницы и сохранения традиции считаем допустимым использование термина «временный брак» как синоним «брака по сроку».

Брак по сроку (временный брак) заключается в том, что женщина и мужчина устанавливают срок, в течение которого они намереваются вести супружескую жизнь подобно постоянному браку. Данные отношения также основываются на сделанном предложении и его принятии. Принятие предложения со стороны женщины заключается в произношении слов «маттаъму» или «анкахту» и согласие мужчины заключить брак выражается словами, которые подтверждают его согласие.<sup>2</sup> Необходимо также, чтобы был согласован вопрос о махре и сроке брака. Если не оговаривается срок, то брак становится постоянным, и если стороны не договорились о махре, то брак становится недействительным (ботил).<sup>3</sup>

Брак по сроку (временный брак) был признан уже в первые годы появления ислама и предположительно, согласно мнению всех исламских течений и правовых школ, данный правовой институт

---

<sup>1</sup> См.: Коран. Сура «Ниса», аят 24.

<sup>2</sup> Рухулло Хумейни. Тахрир-ул-васила. Том 2. -Кум: Дорул-илм, 1362 (1983). -С.289-291. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Там же. - С.289.

является исламским, поэтому указанный институт не является плодом только шиитского толка.<sup>1</sup>

Однако ученые правоведы и богословы суннитского толка заявляют, что брак по сроку (временный брак) появился во время зарождения ислама, и был дозволен во времена Пророка. В дальнейшем он был отменен и признан недозволенным действием и Всевышний Господь отменил его до конца света. Свои суждения правоведы обосновывают Кораном, сунной и иджмой.<sup>2</sup> Во времена правления Умара временный брак был объявлен запрещенным действием. Умар, запрещая его, говорил следующее: «Мутъа был разрешен во время Пророка, однако я отменяю его и всякий, кто использует его, будет наказан».<sup>3</sup>

В противовес суннитским богословам, правоведы шиитского течения имеют свои доказательства, свидетельствующие о том, что мутъа являлся действительным и в начальный период ислама, а также в правление Абубакра. Следовательно, считают мусульмане-шииты и на сегодняшний день временный брак законным и разрешенным действием. По этому поводу имам Козим говорил: «Мутъа для каждого, кого Всевышний обременил постоянным браком, без каких-либо условий считается дозволенным и одобряемым действием».<sup>4</sup>

Ученые правоведы (богословы) имамиты, доказывая дозволенности и законность брака по сроку, также ссылаются на Коран, хадисы и иджму. И приводят следующее изречение из Корана: «И дозволено вам, помимо перечисленных, на свои средства найти себе целомудренных женщин [для женитьбы], не распутничая. А за то удовольствие, которое

---

<sup>1</sup>Джалалиддин Суюти. Тафсири Ад-дуррул-мансур. -Кум: Нашри исломи, 1368 (1989). -С. 529. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Ходи Исмолиён. Перспектива временного брака. - Тегеран: «Нашри фархани ислом□», 1374 (1995). -С.15. (на перс.яз.)

<sup>3</sup>Мухаммад Амини. Способ супружества. -Тегеран: Донишгохи Техрон, 1361 (1982). -С.74. (на перс.яз.)

<sup>4</sup>Хури Омули. Васоил-уш-шиа. Том 14. -Тегеран: Мактаб-ул-ислом, 1367 (1988). -С.449. (на араб.яз.)



вы получаете от них, вознаграждайте их [в случае развода] согласно установленному махру».<sup>1</sup>

Слово «мутъа» происходит от слова «истамтаътум - *استمتعتم*», которое в исламе означает «временный брак». Отсюда следует, что, во-первых, Коран разрешает временный брак и признает его в рамках закона, во-вторых, безгрешные имамы также признают временный брак разрешенным. Подтверждением служат слова имама Содика о том, что данное разрешение установлено Кораном и применено сунной Пророка.<sup>2</sup>

Имам Бокир также отмечает: «Всевышний разрешил мутъа и тем самым проявил милость и милосердие в отношении вас...».<sup>3</sup>

Гражданский кодекс ИРИ, также как и убеждения ученых правоведов (богословов) имамитов, признает временный брак одним из частей института законного брака в целом. В законе говорится: «Брак временный, если заключен на определенный срок».<sup>4</sup> Дети, рожденные от отношений мужа и жены, находящихся в таком браке, считаются законнорожденными, и приравниваются к детям, родившимся в постоянном браке, имеющим родословную и, безусловно являющимися законнорожденными.<sup>5</sup> Последнее обстоятельство доказывает существенный моральный аспект временного брака.

Некоторые противники временного брака, учитывая некоторые его практические стороны, заявляют, что свободное заключение временного брака позволяет обойти законные препятствия, которые установлены для мужчин, увлекающихся женщинами без серьезного намерения заключить брак. Кроме этого, они видят во временном браке

---

<sup>1</sup> Коран: сура «Женщины», аят 24.

<sup>2</sup> Ахмад Хувайз □. Комментария Нурисакалайн. Том 1. -Кум: Хадамоти Исмолиён, 1370 (1991). -С.467. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Абджаффар Садук. Манлояхсур-ул-факих. Том 2. -Кум: Садук, 1367 (1988). -С.148. (на араб.яз.)

<sup>4</sup> Статья 1075 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>5</sup> Хусейн Сафои. Сравнительный анализ семейного права. -Тегеран: «Фирдавси», 1378 (1999). -С.146. (на перс.яз.)

определенное унижение женского достоинства, которое приравнивается в подобных отношениях к определенному товару.

Сторонники брака по сроку, большинство из которых являются представителями духовенства, считают, что временный брак - это законное, с точки зрения шариата, явление.<sup>1</sup> Светские сторонники также уделяют данному вопросу большое внимание, стремясь детально разъяснить суть временного брака с учетом его социального предназначения. Они утверждают, что из-за сложного социально-экономического положения ИРИ и других неблагоприятных факторов большинство мужчин страны не имеет возможности заключить постоянный брак. В этой ситуации люди, опасаящиеся совершить грех, могут выбрать временный брак, как наилучший способ, предотвращающий незаконные и запрещенные связи, и обеспечивающий их порядочность.

В результате анализа истории данного религиозного и правового института надо заметить, что практически все правовые исламские школы и течения подтверждают существование и дозволенность временного брака в начале существования ислама; при этом они ссылаются на вышеприведённый аят Корана – Сура «Женщины», аят 24.

Дозволенность временного брака подтверждается также изречениями имамов, основанных на дошедших до нас различных хадисов и преданий (ривоят). Среди последних следует отметить высказывание имама Козима, в котором говорится: «Мутъа для каждого, кого Всевышний обременил постоянным браком, без каких-либо условий считается дозволенным и одобряемым действием».<sup>2</sup>

Временный брак, согласно общему мнению ученых и богословов, является одним из способов предотвращения незаконных отношений

---

<sup>1</sup>Мухаммад бин Джамолиддин. Ал-лумаъату-д-димашкия. Книга брака. - Бейрут: Дорун-носир, 1305 (1926). –С.436. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Хури Омули. Указ.раб. - С.449.

(блуда), сексуальной развращенности, и сохранения нравственных устоев общества.

Из анализа доводов ученых правоведов (богословов) суннитского и шиитского толков видно, что мутъя является одобряемым поступком. Однако, в современных условиях и потребностях жизни, возникает необходимость в создании правовой основы (фундамента) данной процедуры.<sup>1</sup> На Западе проблемы сексуального удовлетворения лиц, не желающих или не имеющих возможности заключить постоянный брак, не существует, поскольку общество давно отстранилось от соблюдения христианских заповедей, в том числе – создания семей, благословленных Господом. Так называемая «сексуальная революция», произошедшая в 60-ые года в США и Европе, сняла какие-либо ограничения в отношениях полов.

Однако в исламском обществе подобное поведение невозможно, так как нормы шариата соблюдаются большинством населения. В противном случае, по мнению богословов, такая «свобода» приведет падению морали и быстрому развалу семей.

Другой группой противников временного брака являются социологи, которые убеждены, что мутъя способствует ослаблению процесса формирования семьи и утверждают, что условия, обстоятельства и положение временного брака не соответствуют действительному положению сегодняшнего общества, и влекут появление новых проблем.

Следующей группой противников мутъя являются ученые богословы суннитского толка, которые видят сходство временного брака с половой свободой на Западе. По их мнению, отличие состоит лишь в том, что мутъя прикрывается и пропагандируется религией. В этом они видят еще больше вреда, потому что религиозное иранское общество постепенно может впасть в пучину нравственного разврата.

---

<sup>1</sup>Мухсини Шефои. Временный брак и его правовое и социальное последствия. -Тегеран: Ахли байт, 1379 (2000). -С.327. (на перс.яз.)

Другая группа противников мутъи состоит из женщин и девушек студенток, а также интеллигенции, которые требуют, чтобы временный брак предупреждался путем преследования и наказания лиц, заключающих временный брак.<sup>1</sup>

На основании вышеизложенного приходим к заключению, что временный брак является Божьей милостью, которой мусульмане могут пользоваться в исключительных случаях жизни, и в особых случаях, в частности, когда нет возможности заключить обычный семейный союз брак; тогда временный брак является дозволенным и одобряемым поступком. При этом заключение временного брака не дозволяется мужчинам, которые имеют возможность заключить постоянный брак; лица, состоящие в обычном браке, должны уделять большое внимание прочности своих семей, а не вопросам временного брака. По этому поводу Пророк говорил: «Заключая временный брак, не воздерживайтесь от своих постоянных супругов».<sup>2</sup>

Следует отметить, что мы, поддерживая правоведов шиитского направления ислама, заявляем о допустимости и законности временного брака, который находит свое отражение в Коране, идже и сунне. Например, имеются аяты суры Нисо, которые являются доказательством законности и дозволенности временного брака. Следует согласиться с Ибн Масъудом, который читает аят 24 суры Нисо таким образом: «Фамо-с-тамтаътум бихи минхунна».<sup>3</sup> Известные исламские правоведы шиитских и суннитских течений согласны в одном: дозволенности временного брака в начале возникновения ислама был. Пророк Мухаммад в некоторых походах, видя, что привязанность воинов к своим женам плохо воздействовала на их

---

<sup>1</sup> Али Зайниддин. Шархи лумаъа. Том 2. –Тегеран: Литографическая печать, 1360 (1981). -С. 289. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Юсуфи Бухрони. Хадоик-ул-нозира. Том 23. -Кум: Литографическая печать, 1303 (1924). - С.229. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Туси Мухаммад Хасан. Ал-Хилоф. -Тегеран, 1382 (1961). -С. 275. (на араб.яз.); Наджафи Мухаммад Хасан. Джавохиру-л-каломи фи шархи шароъи-л-исломи (Драгоценное слово в комментарии юриспруденции Ислама). -Тегеран: Ал-Мактабату-л-Исломия, 1366 (1985). - С.145. (на араб.яз.)

боевой дух, разрешил временный брак, и тогда же оправдал его мировоззренчески. Несомненно также, что временный брак практиковался не только во времена Пророка, но был распространен и во времена правления второго халифа.<sup>1</sup> Не существует никакого различия в принципах легитимности временного брака между суннитскими и шиитскими правоведами. Однако сунниты утверждают, что вопрос о допустимости временного брака должно решать правительство конкретной страны. Первыми временный брак, после его запрета разрешили (в 1980г - автор) шииты».<sup>2</sup> Второй халиф Умар ибн аль-Хаттаб его запретил, и временный брак он стал «камнем преткновения» между шиитами и суннитами. Поэтому Ибн Хуррам Андалуси составил перечень имен сподвижников Пророка, которые были за и против временного брака. Так, дочь Абу Бакра (Оиша) была в числе сторонников временного брака, а Али - в числе несогласных.<sup>3</sup> Ахмад ибн Ханбал считал временный брак отвергаемым, порицаемым делом, то есть «макрух», хотя и нужным.

Шиитские правоведы - сторонники законности временного брака, не верят в его отмену.<sup>4</sup> И цитируют высказывания Пророка в его пользу. Так, сподвижники Пророка Аллаха, во главе с Абдуллах ибни Аббосом ссылаются на высказывание Пророка о его разрешении. Джобир ибн Абдуллах Ансори, считая времена зарождения ислама идеалом, отвечая на вопрос о временном браке, пишет следующее: «В эпоху Пророка, Абу Бакра и Умара тоже существовал временный брак».<sup>5</sup> Составители Гражданского кодекса ИРИ, придерживаясь мнения шиитских правоведов, считают, что временный брак - один из

---

<sup>1</sup>Наджафи Мухаммад Хасан. Джавохир улкалом. Тегеран. Мактаб ул-исломия.1386 С.149. (на араб.яз.); Рованди Кутбиддин. Фикху Куръон (Юриспруденция Корана)/ Пер. на перс. Саййид Мухаммад Маръаши Наджафи. -Кум, 1405 (1984). -С. 105.

<sup>2</sup>Большой Исламский энциклопедический словарь./Под ред. Козим Мусави Баджнурди. - Тегеран: Маркази доиратул маъорифи бузури Исломи, 1383 (2004). С.522-С.522. (на перс.яз.)

<sup>3</sup>Энциклопедия иранской женщины. /Под ред. Мустафа Ичтиходи. -Тегеран: Бунёди донишномаи бузурги форс, 1382 (2003). -С.134. (на перс.яз.)

<sup>4</sup>Рованди Кутбиддин Абулхусайн. Указ. раб.-С. 104.

<sup>5</sup>Наджафи Мухаммад Хасан. Указ. раб. -С.131.

частей законного брака и определяют, что он разрешается на то время, на которое был заключен. Хотя между законным браком и временным с точки зрения нормы права существует разница, все правоведы Ирана считают его законным объектом правового регулирования. Отношения жены и мужа, связанных узами брака по временному бракосочетанию, являются законными, следовательно, их дети, как и дети от постоянного брака, имеют все законные права.

Некоторые ученые считают временный брак противоречащим здравому смыслу сущности семьи и приравнивают его к проституции, что вряд ли справедливо. Ведь проституция является неугодным, беспорядочным, нерегламентированным деянием, в то время как временный брак имеет законную силу, порядок и правила его заключения. Кроме того, следует добавить, что вряд ли Пророк мог дать заповедь, которая противоречит здравому смыслу сущности семейных отношений.<sup>1</sup> Более того, временный брак имеет положительные аспекты, так как дети, рожденные от такого брака, являются законнорожденными, что положительно влияет на статус и психическое состояние таких детей.

Шахид Мутаххари справедливо пишет о временном браке, что «святые имамы запретили его для семейных мужчин, и это было мудро, так как закон не был предназначен для мужчин, который не нуждаются в нем».<sup>2</sup> Законодательство Исламской Республики Иран в Гражданском кодексе легитимирует временный брак и определяет его, как брак, осуществляемый в течение определенного периода времени (ст.1075). Следует отметить, что допуская существование временного брака, законодательство ИРИ не регулирует должным образом все вытекающие из временного брака имущественные и личные неимущественные отношения. К примеру, в Гражданском кодексе не указывается на наследственные права супругов, находящихся во

---

<sup>1</sup> Наджафи. Там же.

<sup>2</sup> Муттахари Муртазо. Временный брак. -Кум: Ахлу байт, 1374 (1995). -С.74. (на перс.яз.)

временном браке. Безусловно, данный пробел должен быть устранен путем внесения дополнений в Гражданский кодекс ИРИ.

Следует отметить, что заключение временного брака подлежит государственной регистрации.

Что касается материальных условий заключения временного брака, то следует указать на тот факт, что препятствия (преграды) при заключении данной разновидности брака аналогичны препятствиям при заключении постоянного брака. Открытое признание брака и взаимное признание супругов является доказательством заключения временного брака. Важным условием его законности является согласие вступающих в брак сторон. Во временном браке, кроме названных условий, необходимо наличие ещё двух: определение приданного и определенность срока.<sup>1</sup> Как нам известно, при отсутствии указания на срок брак не считается временным.

Условие о приданном относится к существенным условиям временного брака. Согласно статье 1095 Гражданского кодекса ИРИ, упоминание приданного в брачном договоре обязательно, и является условием его законности. Договор, заключенный на определенный срок, но без указания суммы приданного, не имеет юридической силы; этот недочет может стать основанием для прекращения временного брака. Отметим, что приданное выполняет здесь роль махра. После истечения срока договора жена становится владелицей приданного, которое муж должен выплатить по требованию жены.

Супруги при заключении временного брака вправе согласовывать между собой любые условия о количестве и качестве приданного, времени и месте своих отношений. Безусловно, начало срока временного брака всегда должно совпадать с датой заключения брачного договора. В случае отсутствия в нем срока, он превращается в постоянный брак. Поэтому в случаях возникновения спора о

---

<sup>1</sup> статья 1075 Гражданского кодекса Ирана.

разновидности брака, ответ приходится искать в заключенном брачном договоре.

Временный брак, также как и постоянный, аннулируется после его признания недействительным и развода; кроме того, он становится недействительным после окончания срока договора.<sup>1</sup>

Для продления временного брака или его замены на постоянный супруги должны заключить новый договор после завершения первого.

Следует отметить следующую особенность: муж может в период временного брака продлить или обновить его, за исключением случая, когда он «дарует» оставшийся срок договора своей жене. «Дарование оставшегося срока», то есть, освобождение жены от всех обязанностей со стороны мужа является обстоятельством, позволяющим расторгнуть брак. Эту процедуру можно условно сравнить с прощением долгов. Поэтому муж в любое время, без информирования и согласия жены, может подарить ей оставшийся определенный срок временного брака. Как мы видим, временный брак является срочным брачным договором, сторонами которого являются мужчина и женщина, достигшие возраста брачного совершеннолетия. Предметом срочного брачного договора являются личные неимущественные права, затрагивающие личные интересы супругов, основу которых составляют одобряемые шариатом действия и поступки, составляющие внутреннюю основу семейной жизни. Точка зрения русского ученого В.И. Сергеевича, высказанная в отношении постоянного брака о том, что это союз мужчины и женщины с целью полового восполнения и единения всей жизни<sup>2</sup>, точно определяет предмет временного брачного договора, существующего в Иране. Исходя из этого, можно дать определение временного брака как договора, порождающего правовую ответственность, заключенного на определенный срок между мужчиной и женщиной, достигших брачного возраста, не имеющих препятствий к заключению брака, согласно

---

<sup>1</sup>Статья 1152 Гражданского кодекса Ирана

<sup>2</sup> См.: Сергеевич В.И. Лекции и исследования по древней истории русского права. -Санкт-Петербург, 1910//Справочная правовая система «Гарант» [Дата обращения 18.02.2012]



которому мужчина, предоставляя денежные вознаграждения в виде махра, получает от женщины удовлетворение в личных неимущественных правах. Как мы видим, характер временного брачного договора взаимный, возмездный и заключен на основе консенсуса. Одну из разновидностей использования временного брака приводит Г.М. Керимов: «Временный брак используется в быту мусульман-шиитов и для того, чтобы женщина имела возможность находиться в чужом доме, где она может столкнуться с посторонними мужчинами».<sup>1</sup> Такой пример временного брака можно наблюдать в некоторых особых случаях, когда молодая женщина по каким-либо причинам оказывается в чужом доме, где часто сталкивается с посторонними мужчинами и несовершеннолетними детьми. Чтобы она стала «махрамом» - не «запретной» для мужчин данной семьи, глава семьи (отец или дед) может хотя бы на несколько часов или дней заключить временный брак между этой женщиной и несовершеннолетним мальчиком. «Об этом браке, который является фиктивным, несовершеннолетний мальчик ничего не узнает, поскольку брак за него заключается родителями».<sup>2</sup>

Исходя из вышеизложенного, можно сделать вывод, что существование на протяжении веков временного брака в шиитском обществе свидетельствует о его необходимости. Эта разновидность брака является возможностью предотвратить безнравственное поведение и уменьшить случаи блудного греха. Наличие законного пути для удовлетворения своих сексуальных потребностей, безусловно, ограничивает использование незаконных путей; использующие незаконный путь будут преследоваться и строго наказываться по закону.<sup>3</sup> Зять пророка Мухаммада, Али, справедливо указывал: «Если

---

<sup>1</sup> Керимов Г.М. Шариат и его социальная сущность. М., Главная редакция восточной литературы издательства «Наука», 1978. –С. 96.

<sup>2</sup> Там же. –С.96

<sup>3</sup>Шервони, Али и Мухсин Гуриён. Лаъмату Димашкия. -Кум: Фикр, 1378 (1999). -С. 289.(на араб.яз.)

Умар не запретил бы мутъа, никто кроме несчастного, не совершал бы прелюбодеяние».<sup>1</sup>

Напомним, что, согласно законам шариата, прелюбодеяние является тяжким грехом. Считаем, что практику временного брака не следует ограничивать лишь Ираном, и необходимо расширить регион его распространения виду очевидных преимуществ данного институт.

Практика показывает, что хотя суннитский толк ислама не признаёт временный брак, однако в определённых случаях некоторые современные богословы – ваххабиты, считающие себя приверженцами ортодоксального суннизма, используют временный брак для привлечения женщин в экстремистские и террористические организации. Примером этого являются фетвы учёных ряда мусульманских государств и течений о «джихади никох», которые призывают девушек и женщин удовлетворять сексуальные нужды «моджахедов», воюющих на пути Аллаха. Это явление мы наблюдаем в настоящее время на практике ИГИЛ (Исламского государства Ирака и Леванты).

В заключение следует указать, что временный брак является явлением, как гражданского законодательства, так и шариата, то есть, имеет историческую и гражданскую основу. В научных кругах он пользуется поддержкой как один из законодательных и шариатских механизмов для организации законности связи между мужчиной и женщиной, особенно в условиях нашего времени. Следует согласиться с Н. Котузиёном, который пишет: «...Временный брак вначале появился, как форма свободных связей между мужчинами и женщинами для предотвращения незаконных связей, как историческая необходимость».<sup>2</sup> В современном мире, где существуют нравственные проблемы и экономические трудности, которые расшатывают устои семьи,

---

<sup>1</sup> Аллома Амини. Ал гадир.-Тегеран, 1379 (2000). -С. 206; Наджафи Мухаммад Хасан. Джавохиру-л-каломи фи шархи шароийи-л-Исломи (Драгоценное слово в комментарии юриспруденции Ислама). -Тегеран: Ал-Мактабату-л-Исломия, 1366 (1985). -С.145.

<sup>2</sup> Котузиён Н. Гражданский (Семейный) кодекс. Тегеран: Барно, 1371 (1990). С.89.(на перс.яз.)

временный брак не должен рассматриваться как позорное явление. В настоящее время невозможно удержать молодежь в рамках соблюдения строгих норм шариата посредством проповедей или наставлений, поэтому временный брак является тем инструментом, который позволит решить проблему физиологических потребностей, не нарушая религиозных предписаний.

### **2.3. Соотношение религиозных предписаний и правовых норм в регулировании неимущественных и имущественных отношений супругов**

Брак порождает взаимоотношения супругов как в области неимущественных, так и имущественных отношений. Специфической чертой брачно-семейных отношений является то, что «равная, если не большая их часть, неподвластна регулированию права вообще».<sup>1</sup> Г.Ф. Шершеневич считал, что физический и нравственный уклад семьи бесполезно регулировать «ввиду замкнутости и психологической неуловимости семейных отношений».<sup>2</sup> В основном правовому регулированию не подлежат именно личные неимущественные отношения. Как нам известно, личные неимущественные отношения – это урегулированные нормами права общественные отношения между определенными субъектами по поводу личных неимущественных благ. Природа личных неимущественных прав наиболее наглядно проявляется в семейных правоотношениях,<sup>3</sup> поскольку она связана с сущностью брака. Нельзя не согласиться с О.С. Иоффе, который утверждал, что личные взаимоотношения супругов в значительном объеме подчинены не правовому регулированию, а чисто

---

<sup>1</sup> Федосеева Г.Ю. Международное частное право –М.: Проспект, 2003. - С.538.

<sup>2</sup> Шершеневич Г.Ф. Учебник русского гражданского права. -М., 1995. -С.406-407

<sup>3</sup> Тагайназаров Ш.Т. Гражданско-правовое регулирование личных неимущественных прав граждан в СССР. -Душанбе: Дониш, 1990. -С.78.

нравственному воздействию. То, что обычно именуют личными супружескими правами и обязанностями, фактически сводится лишь к законодательному определению влияния, которое факт вступления в брак оказывает на общий правовой статус супругов.<sup>1</sup> Личные неимущественные права тесно связаны с самой личностью, составляют неотъемлемую часть правового статуса каждого человека.<sup>2</sup> Можно возразить отчасти М.В. Антокольской и Г.Ф. Шершеневичу, которые считают, что право не регулирует и не может регулировать ни интимную жизнь супругов, ни их личные взаимоотношения. Безусловно, в семье возникают личные отношения, в большей части они регулируются религиозно-нравственными нормами, определяются исходя из тех представлений о строе семейной жизни, которые сложились в семьях мужа и жены еще до брака. Но есть отношения, регулируемые правом. Они и называются правоотношения.<sup>3</sup> А.М. Белякова отмечала, что «в правах и обязанностях супругов наиболее ярко проявляется связь норм права с нормами нравственности».<sup>4</sup> В.А. Умов вообще считал, что личные семейные отношения не принадлежат юридической области. «Право не в силах влиять на отношения любви, дружбы, верности, уважения и других личных взаимоотношений супругов».<sup>5</sup>

Безусловно, высказывания российских и таджикских ученых о природе личных неимущественных отношений супругов справедливы. Действительно, их незначительная часть урегулирована законодательно, но большая часть находится в сфере регулирования других социальных, особенно моральных регуляторов. Такие права, как право свободного передвижения, выбор места пребывания и

---

<sup>1</sup> См.: Иоффе О.С. Советское гражданское право. -Л.: Изд-во ЛГУ, 1965. -С.219.

<sup>2</sup> См.: Бондов С.Н. Семейное право. -М.: Закон и право, 2002. -С.58

<sup>3</sup> См.: Белякова А.М. Вопросы советского семейного права в судебной практике. – М.:Знание, 1989. –С.27.

<sup>4</sup> Белякова А.М. Личные правоотношения между супругами / Советское семейное право. Под ред. Рясенцева В.А. -М.: Юрид. лит, 1982. с.93-94.

<sup>5</sup> Химматов Х.Н. Личные и имущественные отношения супругов как предмет правового регулирования //Давлат ва ҳуқуқ. -Душанбе: ТГНУ, 2003. №4. -С.16.

жительства, право на имя, право на выбор профессии входят в содержание правоспособности супругов. Эти права могут регулироваться нормами закона. Все эти права можно обозначить одним понятием - нематериальные блага, так как в субъективном понимании они выступают, как личные неимущественные права. Также следует отметить, что личные неимущественные права неразрывно связаны с личностью, их нельзя передать, они неотчуждаемы от субъекта. Исходя из вышесказанного можно сказать, что личные неимущественные отношения супругов – это права и обязанности супругов, вытекающие из брака по поводу нематериальных благ, не имеющих стоимостной характер и неразрывно связанных с личностью каждого из них.

Следует согласиться с И.А. Магомедовым, который отмечает следующие особенности мусульманского семейного права: тесное взаимодействие с религиозной идеологией и моралью, значительный акцент на поддержку семьи, дифференцированный подход к равенству мужчины и женщины.<sup>1</sup>

В мусульманском праве муж и жена имеют множество обязанностей, соответственно, супруги имеют взаимные права. Предписания исламской религии устанавливают различный статус мужчин и женщин, и, следовательно, различный объем личных неимущественных прав в сфере семейно-брачных отношений.<sup>2</sup> Если каждый из супругов будет соблюдать права другого супруга и исполнять свои обязанности, то их жизнь сложится правильно и справедливо; в противном случае их совместная жизнь будет несправедливой. Поэтому, очень важно, чтобы супруги знали взаимные права и обязанности, и соблюдали их в отношениях друг с другом, для того чтобы семья была устойчивой и благополучной. В этом аспекте

---

<sup>1</sup> См.: Магомедов И.А. Особенности мусульманского семейного права//Вестник ОГУ. -2005. №3. –С.258.

<sup>2</sup> См.: Палькина Т.Н. Правовое регулирование личных неимущественных отношений в гражданском и семейном законодательстве зарубежных стран//Семейное и жилищное право. -2011. -№5. –С.15.

Кораном установлено следующее: «Женщины имеют [по отношению к мужьям] такие же права, как и обязанности, согласно шариату и разуму».<sup>1</sup>

Праву одного супруга корреспондируется обязанность другого. Если обязанное лицо не исполняет свою обязанность, то оно привлекается к соответствующей ответственности.

Али по этому поводу говорил: «У лица не может быть прав, если у него нет обязанности, т.е. право и обязанность неразрывны». Если у кого-нибудь есть право, то однозначно, что у него есть и обязанность. Право и обязанность - два различных полюса; или у них одно назначение, или там, где существует обязанность, рядом с ней стоит право, то есть обязанность не отлучается от права. Наилучший пример для объяснения данного тезиса: жена имеет право на содержание, а значит, муж обязан обеспечить ее содержание.

Как мы отметили выше, брак - это начало и вселяющее надежду создание семьи. Поэтому молодые люди с момента заключения супружеского соглашения должны упрочить свои супружеские отношения, чтобы во время жизненных трудностей они не пришли к разлуке, а, наоборот, с помощью друг друга смогли достичь спокойной и счастливой жизни.

Личных неимущественных правоотношений между супругами множество. Для краткой характеристики, мы классифицировали их по предмету регулирования.

**Первую группу составляют отношения, которые имеют морально-нравственное содержание.** Именно в этих отношениях влияние морали более велико, нежели права. Однако их нельзя назвать чисто моральными, поскольку они регулируются нормативными актами. Это декларативные нормы, которые направлены не на регулирование отношений между субъектами, а помогают в этом другим нормам. Отношения, которые они регулируют, можно назвать морально-

---

<sup>1</sup> Коран: сура Корова, аят 228

правовыми. Как справедливо пишет И.А. Трофимец: «Положения мусульманского права по вопросам брака настолько уникальны, что представляют особый интерес, поскольку они глубоко моральны, не имеют аналогов в других правовых системах и не могут быть оставлены без внимания».<sup>1</sup>

Итак, с большим разочарованием следует заметить, что в некоторых браках муж и жена, по причине невнимания и незнания, легкомысленно совершают действия, разрушающие устои их семейной жизни; или же воздерживаются от поступков, которые способны укрепить их союз. Вышесказанным создается основа для взаимного непонимания супругов и возникновения семейных конфликтов.

Религиозные и законодательные нормы предлагают способы и условия, способствующие укреплению супружеской жизни и, в первую очередь, это достойные и добрые отношения супругов между собой, взаимная любовь и понимание, оказание взаимопомощи, а также доброжелательность, взаимопрощение друг друга и другие важные моменты. В статье 1103 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран записано, что муж и жена обязаны достойно и по-доброму общаться между собой, помогать друг другу в делах семьи и воспитании детей. Одним из важных компонентов, который необходим в совместной жизни супругов, является взаимное уважение и любовь мужа и жены. Данные составляющие способствуют укреплению основ семьи, а также предупреждают совершения скандалов в семье.

Когда супруги считают выражение любви необходимым требованием, то они могут провести свою жизнь счастливо и радостно. В противном случае их семейная жизнь может привести к отчужденности и безразличию.

Однако возникает вопрос, является ли любовь в супружеской жизни единственным и достаточным фактором, или же требуются другие

---

<sup>1</sup> Трофимец И.А. Особенности в правовом регулировании ничтожных и оспоримых браков по зарубежному законодательству// Семейное и жилищное право. -2011. -№5. –С.26.

компоненты? Ответ на данный вопрос следует изложить следующим образом: уважение и любовь должны выражаться в действиях, например, одно ласковое слово или поступок, вызывающие ответные чувства, могут создать позитивный эмоциональный настрой жизни, что принесет в супружескую жизнь обилие искренней любви. Пророк ислама Мухаммад говорил по этому поводу: «Когда муж говорит своей супруге: «Я в действительности люблю тебя», то эти слова никогда не покидают сердце его жены».<sup>1</sup>

К сожалению, большинство супругов, любящих друг друга, не находят способов выражения и признания своих чувств. Ислам часто повторяет максимум о том, что уважение и любовь супругов являются столпами семьи.

В преданиях («ривоят») и хадисах много говорится о том, что женщина полна добропорядочности и добрых чувств, поэтому её душа требует, чтобы с ней обходились с любовью и уважением.

Посланник Аллаха говорил: «Когда увеличивается вера человека, становится большой и его любовь в отношении своей жены».<sup>2</sup>

Имам Содик по этому поводу говорил: «Каждый, кто из вас все больше и больше любит нас, то он все больше и больше любит и свою жену».<sup>3</sup> Таким образом, если совместная жизнь мужа и жены будет сопровождаться любовью и уважением, то искренность и вера друг в друга будет возрастать.

С учетом того, что муж и жена до заключения брака проживали в отдельных семьях, бесспорно, что они имели разное воспитание и вкусы; и, если после заключения брака они будут отстаивать свои привычки и вкусы, то супружеская жизнь наполнится противоречиями и непониманием, а их брачные узы могут подвергнуться опасностям.

---

<sup>1</sup>Мухаммад ибн Хасан. Васоил-уш-шиа. Том 13. -Тегеран: Нашри мактаби ислом□, 1367 (1988). -С.10. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Там же.

<sup>3</sup>Аллома Маджлиси. Бихор-ул-анвор. Том 2. –Бейрут. Муссисаи вафо. 1380 (2001). -С.103. (на араб.яз.)



Поэтому необходимо, чтобы супруги в совместной жизни могли отказываться от своих нравственных недостатков и воздерживаться от своих прихотей. Важно, чтобы они с пониманием, и с учетом мнения обеих сторон, создавали основу взаимной и надежной семейной жизни.

Одним из основных элементов прочности и долгой семейной жизни супругов является поддержка друг друга и совместная работа. Это один из важных компонентов, который приносит тепло в семейную жизнь и создает условия для жизни супругов.

Несмотря на то, что супруги имеют различные права и исполняют различные обязанности, они должны помогать друг другу и быть сотоварищами и помощниками. Кроме того, они должны стремиться создавать атмосферу спокойной и мирной жизни, совместно бороться с возникающими трудностями, защищать и наставлять друг друга на правильный путь. Пророк Мухаммад является примером такого поведения в браке: известно, что он помогал своим женам в домашних делах, в частности, сам зашивал свою одежду, доил коз, ремонтировал свою обувь и осуществлял другую мужскую работу.<sup>1</sup>

Имам Содик наставлял: «Каждая из жен, которая приносит мужу выпит воды или сок, получает вознаграждение, равное совершению ночных и дневных молитв в течение года».<sup>2</sup>

Одним из важных компонентов в семейной жизни является разделение труда (работы) между супругами, что необходимо для несения бремени жизни. Разделение труда производится с учетом биологических и физиологических особенностей и возможностях мужского и женского организма. В исламе данный постулат семейной жизни супругов осуществляется ежедневно. Оказание услуг друг другу в работе по дому ценится высоко и приравнивается к богослужению вообще. Имам Содик наставлял: «Али собирал дрова, приносил воду,

---

<sup>1</sup>Аллома Маджлиси. Бихор-ул-анвор. Том 2. –Бейрут. Муссисаи вафо. 1380 (2001). С.10. (на араб.яз.)

<sup>2</sup> Там же.

подметал в доме, а его жена Фатима молола муку, готовила тесто и пекла хлеб».

Одним из важных моментов, который играет большую роль в укреплении семьи, является добрый нрав супругов в совместной жизни, при наличии которого обеспечивается спокойная жизнь супругов.

Семья является организацией, которая основывается на правовых и нравственных правилах; бесспорно, что в ней нравственные правила преобладают над правовыми нормами. О правах и обязанностях супругов говорится в шариате. Ислам считает нравственность одним из элементов своей религии и свидетельством ее совершенства, а также акцентирует внимание на применении гуманизма в вопросах семьи и общества.

Пророк Мухаммад наставлял: «Совершенным народом в вопросах веры является тот, который имеет добрый нрав, и лучшим из вас является тот, кто совершает в отношении своей жены благие деяния».<sup>1</sup>

В другом предании также говорится: «Добрый нрав является важной частью религии».<sup>2</sup>

Имам Содик по данному поводу говорит: «Добрый нрав увеличивает долю пропитания».<sup>3</sup>

Пророк Мухаммад также говорил: «В день Воскресенья на весы человека, кроме его доброты, ничего более класться не будет».<sup>4</sup>

В исламе приводится достаточно случаев проявления плохого нрава, в результате чего появляются неприятные последствия для супругов. По этому поводу пророк Мухаммад говорил следующее: «Держите себя подальше от плохого нрава, концом которого является

---

<sup>1</sup>Аллома Маджлиси. Бихор-ул-анвор. Том 2. –Бейрут. Муссисаи вафо. 1380 (2001). С.224. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Там же. Том 1. С.174.

<sup>3</sup> Там же. - С.144.

<sup>4</sup>Мухаммад ибнХасан. Васоил-уш-шиа. Том 13. -Тегеран: Нашри мактаби ислом□, 1367 (1988). -С.211. (на араб.яз.)

пламя ада».<sup>1</sup> На этой основе имам Содик говорил следующее: «Плохой нрав приводит к бедности».<sup>2</sup>

Нами были отмечены различные обстоятельства, которые являются необходимыми и играют важную роль в создании семьи. Наравне с ними существуют гармония между мужем и женой, прощение друг друга, выражение взаимной благодарности, воздержание от гнева в семейных делах и другие.

**Во вторую группу правоотношений можно включить права мужа на управление семьей и обязанности жены подчиняться мужу.**

В Гражданском кодексе Исламской Республики Ирана отмечается: «В супружеских отношениях руководство семьей принадлежит мужу».

Согласно данному закону, управление семьей возложено на плечи мужа и основано на положениях аята 34 суры «Женщины». В нем говорится: «Мужья — попечители [своих] жен, поскольку Аллах дал одним людям преимущество перед другими и поскольку мужья расходуют [на содержание жен] средства из своего имущества».<sup>3</sup>

Традиционно муж является главой семьи. Он осуществляет общее руководство, от его мнения зависит принятие решений. В частности, ему принадлежит право выбора места жительства для всей семьи, ее материальное обеспечение.

Следует заметить, что общество нуждается в главе, председателе, который имеет способности управления, является рассудительным и достоин данного поста. Мужчина должен осуществлять социальные дела, не проявляя слабость в регулировании дел общины, невнимательность, безответственность, не допуская нарушения прав людей, что может привести к развалу общества. Семья, являясь важнейшей ячейкой общества, не освобождена от вышеприведенного правила и нуждается в умелом председателе. Если в семье не будет

---

<sup>1</sup> Там же.

<sup>2</sup> Аллома Маджлиси. Бихор-ул-анвор. Том 2. –Бейрут. Муссисаи вафо. 1380 (2001). С.248. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Коран 4:38 (34).

председательствующего, как со стороны мужа, так и со стороны жены, то, как будут разрешаться разногласия в семье? Возможно ли, в этом случае, для решения проблемы, обратиться в суд? По нашему мнению, частные вопросы семьи должны решаться сначала внутри семьи, и только в случае недостижимости согласия можно обратиться в суд.

Следует заметить, что если управление семьей осуществляется совместно и мужем и женой, то это будет наилучшим и справедливым решением.

Следует отметить, что мужчина от природы физически сильнее женщин и психически более устойчив.<sup>1</sup> Преимущество мужчины в семье закреплено не только в законе, но и соответствует нравственной, культурной и экономической природе мужчины. Власть мужчины в семье по-разному, в соответствии с обычаями и традициями, понималась в различные времена.<sup>2</sup>

Сегодня же главенство мужчины в делах управления семьи является скорее социальной обязанностью, нежели личным правом,<sup>3</sup> которое основано на добровольности. Данная обязанность предоставляется мужчине для совершения благих дел в семье. Следовательно, осуществляя свое право по руководству семьей, мужчина не должен выходить за пределы допустимого поведения, которое закреплено в законах и Коране. То есть, мужчина не может злоупотреблять данным правом, например, мужчина как глава семьи, не вправе удерживать жену от обычного посещения родственников и друзей. Это поведения расценивается как противоречащее норме закона, то есть противозаконное и является доказательством плохого нрава мужа.

Женщина при вступлении в брак попадает под опеку мужа и не имеет права без разрешения мужа работать и менять место жительства. Это, - отмечает Т.Н.Палькина, - является свидетельством того, что

---

<sup>1</sup>Содот Мирхони. Женщина и семья. -Тегеран: Интишороти исломӣ, 1378 (1999). -С.126. (на перс.яз.)

<sup>2</sup> Там же. -С.145-146.

<sup>3</sup>Котузиён Н. Семейное право. -Тегеран: Джовидон, 1370 (1991). С. 132. (на перс.яз.)

личное неимущественное право женщин на свободу выбора занятий и профессии, выбора места пребывания и жительства ограничено.<sup>1</sup> С данным утверждением можно согласиться только отчасти, поскольку, в силу слабой природы, женщина не должна быть обременена проблемами выбора места жительства или зарабатывания денег для содержания семьи. Прав Х. Баш, который утверждает, что «женщина в исламе обладает правом на такой труд, который соответствует ее достоинству. Она может выполнять работу, которая не уронит ни ее величия, ни чести».<sup>2</sup> Под величием и честью женщины-мусульманки здесь следует понимать скромность, служение дому и семье, покорность мужу.<sup>3</sup> Однако, в брачном договоре, в отличие от законодательства Республики Таджикистан, где предметом брачного договора могут быть лишь имущественные отношения, могут быть оговорены личные неимущественные права женщины после вступления в брак. Например, право женщины работать после заключения брака, право получить образование и т.д.

Другим правом мужчины, которое вытекает из права на управление семьей, является право предоставлять жене развод. М.А. Махмудов отмечает, что развод - «результат волевых действий супругов или одного из них, направленных на прекращение супружеских отношений в случаях, допускаемых законом».<sup>4</sup> В целом в Иране отношение к разводу отрицательное, и расценивается как одно из негативных явлений, поскольку там вся жизнь людей пронизана нормами шариата, осуждающего развод.

«Развод вообще разрешается верующим, в том случае, если он является меньшим из зол, если между мужем и женой постоянно происходят скандалы, поскольку это означает, что в данный момент в

---

<sup>1</sup> См.: Палькина Т.Н. Указ. раб. –С.16.

<sup>2</sup> Баш Х. Права женщин в исламе/ Под ред. Али Хайдара. -Казань: Мастер Лайн, 2001. – С.21.

<sup>3</sup> Там же.

<sup>4</sup> Махмудов М.А. Семейно-правовые средства обеспечения стабильности брака. -Душанбе. 1990. -С.84.

семье уже напрочь отсутствует духовное единение ее членов, взаимопонимание и любовь».<sup>1</sup>

Согласно статье 1130 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран мужчина должен предоставлять жене право на развод.

С приходом исламской религии развод был признан дозволенным действием, однако, надо заметить, что его осуществление максимально ограничено в интересах женщин и сохранения единства супружеской жизни.

В Коране говорится следующее: «Ваши жены для вас — одеяние, а вы — одеяние для них»,<sup>2</sup> в другом месте отмечается: «Обращайтесь с вашими женами достойно».<sup>3</sup> Муж обязан уважительно и доброжелательно относиться к своей жене и избегать причинения ей вреда. Нарушением супружеских обязанностей со стороны мужа по отношению к жене является неуважение, нанесение оскорблений или насилие.

Из предписаний Корана и преданий (ривоят) по вопросу развода и супружеских отношений видно, что развод считается самым неприятным разрешением. Поэтому мужчина, который строит свою жизнь на основе норм исламского шариата и учения религиозных ученых, и верит в них, будет стараться не прибегать к данному разрешению и не давать развод своей супруге без надобности и веской причины.

Именно поэтому ислам дополняет нравственные рекомендации правовыми нормами, чтобы как можно больше ограничить возможность развода. Например, перед разводом необходимо, чтобы родственники обоих супругов попытались устранить разногласия, возникшие в их совместной семейной жизни. Развод должен произойти

---

<sup>1</sup> Нуруллина Г. Женщина в исламе. -М.:Умма, 2003. -С. 176.

<sup>2</sup> Коран, сура «Корова», аят 187

<sup>3</sup> Коран, сура «Женщины», аят 19

в присутствии двух справедливых свидетелей.<sup>1</sup> При этом женщина должна полностью очиститься, и она не должна находиться в положении, даже близком к очищению. Также после первого развода («талоки рацъй») мужчина вправе вернуть себе свою жену, а жена в течение срока выжидания («идда») вправе жить дома у супруга и требовать содержания («нафақа»), которое несет мужчина. После истечения срока выжидания муж и жена без каких-либо препятствий могут продолжать свою супружескую и совместную семейную жизнь.

Слово «талок» образуется от слова «интилок», которое в словаре понимается, как «уходить» и «становиться в сторону». Также под ним понимается: освободиться от кого-либо, избавляться от кого-либо, покидать кого-либо и оставлять кого-либо. В шариатской терминологии и исламской юриспруденции аннулирование брака производится посредством троекратного произношение слова «талок»; последним означает и сам развод.

Для того, чтобы произошел развод, необходимо произнести формулу развода, которая произносится со стороны комментатора предписаний шариата. Совершается все то, что установлено в Коране и принято иджмой по данному вопросу, т.е., произношение формулы развода, приводящей к его свершению. Например, «анти толикун», «хозиҳитоликун», «фулонатумтоликун» и «завчатитоликун» или любое слово, или словосочетание, которые предшествуют слову «толикун» и предназначены и адресованы супруге, также приводят к свершению развода. В шиитском течении ислама никакие другие слова, даже являющиеся тождественными по смыслу («я освободил тебя», «я отправляю тебя», «я расстаюсь» и др.), даже если они и были

---

<sup>1</sup> В статье 1133 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран отмечается: «Развод должен осуществляться с используемой формулой развода, в присутствии хотя бы двух лиц, т.е. справедливых свидетелей».

произнесены с намерением развестись, не могут использоваться вместо слова «талок».<sup>1</sup>

Поэтому процедура развода будет действительной, если в ней было использовано слово «талок», или производные от него слова.

Будем рассматривать развод, как разлуку между мужем и женой. В сегодняшнем обществе большинство разводов, согласно статистическим данным, происходят в результате разногласий между мужем и женой, антипатии женщины к мужчине, взаимной неприязни супругов друг к другу, или в результате длительных скандалов.

В этом плане необходимо дать определение разводов «хуль» и «муборот».

Слово «хуль» означает разлучаться или порывать отношения, связь с кем-либо. Так как в Коране супруги понимаются как одеяния друг друга, поэтому при разлуке супругов посредством развода «хуль» происходит своеобразное сдираание одежды.<sup>2</sup>

В терминологии фикха и правовой терминологии «хуль» используется как освобождение от супруга, который неприятен супруге взамен дарения какого-либо имущества.

Некоторые ученые правоведы (богословы) не считают абсолютной причиной для развода «хуль» неприязнь к супругу; они утверждают, что неприязнь может возникнуть в результате грубого поведения и враждебного общения жены. Например, муж выражая свое недовольство жене, не обязан впоследствии развестись с ней. Однако другие ученые правоведы (богословы) проявления недовольства со стороны мужа считают достаточным поводом для развода, и не останавливаются на определении границ его суровости.<sup>3</sup> Если в описанной ситуации муж не становится инициатором развода, то он является грешником. Во всяком случае, неприязнь является одним из

---

<sup>1</sup>Мухаммад Омули. Ал-лумаъадимишкья.Том 2. -Бейрут: Дорун-носир, 1380 (2008). -С.147. (на араб.яз.)

<sup>2</sup> Коран, сура «Корова», аят 187

<sup>3</sup>Мухаммадхасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. Том 33. -Тегеран: Мактаби исломи, 1377 (1998). -С.31. (на араб.яз.)



важных элементом в разводе «хуль». Такая неприязнь, согласно статье 136 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран, должна исходить не от обоих супругов, а от одного из них.

Имам Содик по поводу развода «хуль» говорит: «Мужчина применяет в отношении женщины «хуль», если на его применение согласны оба супруга».<sup>1</sup>

Другим видом развода, на который имеет право мужчина, является муборот. Последний является инфинитивом раздела «муфоъала» и в смысле «муфорикат» означает – расстающийся. В словаре слово «муборот» означает «надоедать друг другу». Поэтому развод «муборот» происходит тогда, когда супруги недовольны друг другом. В этом случае женщина может, взамен какого-либо имущества, склонить мужа к разводу. Размер имущества, которое жена предоставляет мужу, не должно быть больше предоставленного махра, т.е. точь-в-точь или равноценно ему.<sup>2</sup>

Почему в данном разводе неприязнь и недовольство исходят со стороны мужа?<sup>3</sup> Мухаммадхасан Наджафи в отношении разводов «хуль» и «муборот» считает, что эти виды разводов являются односторонними юридическими действиями. Так возвращение подарка (махра) со стороны жены означает требование развода.<sup>4</sup>

На Западе часто говорят о легкости расторжения брака в мусульманских странах или употребляют понятие «домашнего развода».<sup>5</sup> Но это не совсем справедливо, так как ст. 1134 Гражданского кодекса ИРИ содержит норму, в соответствии с которой обговаривается такой обширный ряд условий, что вряд ли можно говорить о легкости

---

<sup>1</sup>Мухаммад Хурри Омули. Вasoил-уш-шиа. Том 15.-Тегеран, 1367 (1988). -С.23. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Мухаммадхасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. Том 33. -Тегеран: Мактаби исломи, 1377 (1998). С.90. (на араб.яз.)

<sup>3</sup>Статья 1138 Гражданского кодекса ИРИ гласит: «Развод «муборот» происходит в результате взаимного недовольства супругов и осуществляется взамен предоставления мужу имущества в количестве, не превышающем махра».

<sup>4</sup>Мухаммадхасан Наджафи. Указ. раб. -С.17.

<sup>5</sup>См.: Тагаева С.Н. Брак и развод в отношениях международного характера (по материалам РТ. – Душанбе: Ирфон, 2007).

развода в шариате. Например, положение, согласно которому «процедура расторжения брака должна проходить в присутствии не менее двух добропорядочных мужчин».<sup>1</sup>

Проблема права супруга на развод была поднята в период образования Исламской Республики Иран, когда появилась необходимость в приведении семейного законодательства в соответствие с новыми социальными, культурными, экономическими требованиями. Парламент (Маджлис исламского Совета) выступил с законодательной инициативой о принятии закона о защите прав женщин. Эта инициатива вызвала недовольство со стороны Совета по контролю, как противоречащая шариату. Тем не менее, закон «О защите прав женщин» был принят. Он предоставил женщинам право на развод только в исключительных случаях:

1. Отказ от семейной жизни со стороны одного из супругов на срок не менее шести месяцев непрерывно, или девяти месяцев с перерывом в течение одного года, без уважительных причин.

2. Пристрастие супруга к употреблению наркотических веществ или злоупотребление спиртными напитками, которые создают трудности в семейной жизни. При подтверждении вредных пристрастий в течение срока, назначенного врачом для лечения, супруг не имеет возможности посещать свою супругу.

3. Осуждение супруга лишением свободы на срок пяти и более лет.

4. Избиение и проявление насилия или любого другого недостойного продолжительного поведения супруга, если это становится невыносимым для другого супруга.

5. Заболевание супруга трудноизлечимой психической или инфекционной болезнью или любой другой трудноизлечимой болезнью, которая создает трудности в совместной жизни.

---

<sup>1</sup>Сборник законов и положений о семье. / Гулом Реза, Муджтабое Ашрафи. - Тегеран:Кетобхонеи Гандже донеш. 1375 (1996). -С.52-53. (на перс.яз.)

Установленные законом ситуации не являются единственными, по которым суд может принять к рассмотрению дело. Возможны и другие случаи обращения в суд женщины, по которым можно принять решение о разводе.<sup>1</sup>

Следует отметить, что аналогичные вышеперечисленным нормам статьи имеются и в Семейном кодексе Республики Таджикистан. В частности, ст. 40 Закона Республики Таджикистан «О государственной регистрации актов гражданского состояния», содержит норму, согласно которой один из супругов может расторгнуть брак, если имеется вступившее в законную силу решение (приговор) суда в отношении другого супруга о признании его безвестно отсутствующим, недееспособным, лишении свободы на срок свыше трех лет.

Новейшим законом в правовой сфере Ирана является Закон от 04 сентября 1381 г. хиджры, изменяющий статью Гражданского кодекса ИРИ, согласно которому статья 1133 Гражданского кодекса ИРИ была изложена в следующей редакции: «Мужчина может при обычных условиях, установленных в Законе стать инициатором развода в суде. Также женщина может при обычных условиях, которые установлены в статьях 1119, 1129 и 1130 Гражданского кодекса стать инициатором развода в суде».

В результате указанного изменения обращение мужчины в суд за получением развода допускалось в том случае, если отсутствуют возможные условия, ограничивающие право на развод. Согласно проекту, необходимо было создание гражданского суда, который разрешал бы такие вопросы. Текст статьи 1133 Гражданского кодекса ИРИ нуждался в пояснении, как и положения закона об условиях обращения жены за разводом, которые были разбросаны в разных статьях, за исключением пропажи мужа без вести на срок 4-х и более лет. Данное изменение стало одной из новелл, которые способствовали

---

<sup>1</sup>Хусейн Сафои. Сравнительный анализ семейного права. -Тегеран: Джовидон, 1368 (1989). - С.335-347. (на перс.яз.)

изменению других законов и, соответственно, привели к устранению неравноправия мужчин и женщин, а также изменению взглядов в области гражданского права.<sup>1</sup>

Согласно гражданскому законодательству ИРИ, мужчина может в любой момент дать развод своей супруге<sup>2</sup>; однако, в соответствии с пунктом 2 Закона «Об организации гражданского суда», внесшим изменения, (1371 года хиджры), обращение в суд является первоочередным правилом, по которому отсутствуют возможность на получение свидетельских показаний по поводу ограничения развода.

Приступим к рассмотрению статьи 1133 Гражданского кодекса ИРИ, которая ограничивает свободу волеизъявления мужчины при разводе.

По мнению правоведов (богословов) имамитской школы и суннитских школ свободное волеизъявление мужчины при разводе является бесспорным указанием, которое не нуждается в оспаривании и доказательстве. И в сегодняшние дни некоторые из них пытаются доказать данное положение, ссылаясь при этом на Коран, в частности, на аят 1 суры «Развод», где право на развод предоставляется мужчине, а не женщине. Поэтому, если мужчина изъявляет желание развестись со своей супругой, то он вправе развестись с ней в любой момент, при этом, не является важным, есть ли на то веская причина, или нет.

Некоторые из авторов, подхватив идею равноправия мужчин и женщин, пытаются защитить её и требуют от мужчин более разумного поведения в материальных расходах и ответственности в управлении семьей, поскольку защита материальных интересов супругов является более важной, чем сам развод.<sup>3</sup>

Следует отметить, что, несмотря на то, что ислам разрешает мужчине в определенной жизненной ситуации пользоваться разводом,

---

<sup>1</sup>Хусейн Сафои. Сравнительный анализ семейного права. -Тегеран: Джовидон, 1368 (1989).С.347-348. (на перс.яз.)

<sup>2</sup>Статья 1133 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>3</sup>Яхё Нури. Право женщины в исламе и в мире. -Тегеран. 1337 (1958). -С.227. (на перс.яз.); Вахаб Зуҳайлӣ. Ал-фикҳ-ул-исломӣ. Том 7. -Дамаск: Дорул-фикр, 1989. -С.320. (на араб.яз)

тем не менее, существуют и некоторые рекомендации для предотвращения необоснованного развода.<sup>1</sup> Последние были предложены для сведения количества разводов до минимума. Сегодня, с ослаблением нравственных и религиозных устоев общества, появлением злоупотреблений со стороны мужчин правом на развод, обусловивших рост числа разводов, общество признало недостаточность нравственных рекомендаций для сохранения семей.

Для предотвращения развала семей каждая предпринимаемая инициатива должна иметь культурные, социальные и экономические предпосылки. Наравне с этим, немаловажное значение имеет законный (т.е. закон должен регулировать вопросы необоснованного развода) и судебный контроль над обсуждаемым вопросом. Как уже было отмечено выше, Закон о защите семьи от 1353 г., который, по сути, не соответствовал шариатским требованиям, полностью ограничил абсолютное право мужчины на развод, и предоставил возможность взаимного права мужчины и женщины на развод. Следствием стало уменьшение числа новых браков и возрастание количества разводов.

Последнее вызвало критику процесса преобразования семейного права в Иране со стороны исламских ученых, утверждавших, что невозможно в судебном порядке принудить супругов примириться. Также они заявили, что ислам не приветствует любые излишества в процессе развода; поэтому везде, где существует опасность распада семейных уз (на основании аята 35 суры «Женщины» Корана), необходимо образование семейного суда и рассмотрение возникшего спора. Обосновывалось это тем, что начало бракоразводного процесса не означает полного исчезновения любви мужчины к своей супруге. Большинство бракоразводных намерений возникает в порыве гнева, невнимательности или ошибки. Сегодняшнее общество проявляет все

---

<sup>1</sup>Муртазо Мутаххари. Система права женщины в исламе. -Тегеран: Садро, 1365 (1986).- С.271. (на перс.яз.)

усилия, чтобы разводы не происходили в порыве гнева и спешки. Это разумно, поскольку ислам приветствует данные стремления.

Адвокат, как представитель общественности, в отношении проявленной инициативы по вопросу развода вправе, до момента отсутствия мирового соглашения между супругами, дать свидетельские показания лицам, ответственным в судах по разводам и сообщить об этом судье.<sup>1</sup>

В 1357 г. Исламский совет, на основе пункта 2 статьи 3 Закона «Об образовании гражданских судов» установил следующее: «... в случаях, когда муж желает развестись на основании статьи 1133 Гражданского кодекса ИРИ, то вначале суд, на основании аята 35 суры «Нисо», предлагает передать возникший спор на рассмотрение арбитров из числа близких супругам людей; и в случае, если ими развод не разрешается, то обращение в суд не является необходимым».<sup>2</sup>

Исходя из вышеизложенного, можно сделать вывод, что развод, являясь одним из оснований для расторжения брачного договора, представляет собой проблемный институт семейного права, который испытывает сильное влияние религиозных и моральных норм. Поэтому часто правовое регулирование данного вопроса сопровождается исследованием смежных социальных норм. Особенно ярко данное обстоятельство отражается в законодательстве стран, приверженных идеалам ислама, к которым относится и Исламская Республика Иран.

Другим правом супруга является право на определение места жительства.

Статья 1114 Гражданского кодекса ИРИ по данному поводу гласит: «Жена должна проживать в том жилище, которое ей предоставил для этого муж, если право выбора места жительства не предоставлено жене».

---

<sup>1</sup> Там же. - С.292.

<sup>2</sup> Хусейн Сафои. Сравнительный анализ семейного права. -Тегеран: Джовидон, 1368 (1989).- С.351. (на перс.яз.)

Согласно вышеуказанной статье, право определения места жительства, однозначно принадлежит мужу, как главе семьи, за исключением случаев, когда данное право внятно и открыто не было передано жене. В этом случае жена вправе определить свое место жительства, независимо от того, предоставлено ли данное ей право в момент заключения брака или определено как условие второго брачного соглашения со стороны мужа, или же обоюдное согласие супругов. Однако, из содержания статьи 1114 Гражданского кодекса видно, что свобода выбора места жительства супруге не должна предоставляться только в момент заключение брака, и только после заключения брака муж может предоставить своей супруге право выбора места жительства. Если данное право предоставлено жене в качестве абсолютного права, то может ли это означать, что жена, помимо города или другой местности, вправе выбирать также дом, квартиру и т.п. Очевидно, что ответ на этот вопрос должен быть положительным. По мнению, исходящего из высшего органа страны, видно, что данное суждение поддерживается. В частности, говорится: «Если в брачном контракте предусмотрено условие, в силу которого в течении 30 лет право выбора места жительства абсолютным образом будет передано жене, то исполнение данного условия касается также и выбора дома, квартиры и другого помещения и оно не может быть ограничено только выбором местности для жизни». Например, проживание супруги в доме своего отца и отказ от посещения дома супруга, не приводит к отсутствию устойчивости в семье.<sup>1</sup>

Конечно же, жена не должна злоупотреблять этим правом, и тем самым иметь намерение мучить мужа; наоборот, выбор места жительства должен соответствовать интересам семьи. В случае возникновения разногласий суд может отменить абсолютное право

---

<sup>1</sup>Ахмад Матин. Сборник методов судейства. –Тегеран: Додгустари. 1374 (1995). -С.141. (на перс.яз.)

жены на выбор места жительства.<sup>1</sup> В любом случае, правило, установленное в статье 1114 Гражданского кодекса ИРИ, не имеет обязательный характер и можно признать существование двух следующих условий:

1. Право определения места жительства предоставляется жене;
2. Определение жилища обоюдным соглашением супругов.

Если существует соглашение о совместном определении места жительства, то оно должно исполняться точно.

Другим неимущественным правом является право жены на справедливое к ней отношение и половое удовлетворение. Одним из основных вопросов семейной жизни, в частности, супружеской, является удовлетворение половых потребностей и сексуальных желаний супругов. Нельзя оставить без внимания этот вопрос. В силу природных особенностей, в основном мужчины проявляют чрезмерное желание в половом сношении. В разрезе сказанного у женщины возникает право задать вопрос мужу о том, может ли она, проявив чрезмерное желание в половом сношении, требовать у мужа соответствующего удовлетворения.<sup>2</sup> При этом женщина свое желание не может проявить открыто, так как это противоречит ее природе. Если не обращать внимания на сексуальные потребности жены, то на этой почве возможно совершение греховного поступка. И виновен в этом поступке будет мужчина.

Имам Содик наставлял: «Каждый, кто, имея несколько жен, не прикасается к ним, в результате чего жены совершают грех, виновен в данном грехе».<sup>3</sup>

Справедливость требует, чтобы мужчина после удовлетворения полового желания не допустил, чтобы жена не забеременела. Имамы во многих преданиях требуют соблюдение справедливости даже в

---

<sup>1</sup>Котузиён Н. Семейное право. -Тегеран: Джовидон, 1370 (1991). С.127. (на прес.яз.)

<sup>2</sup>Мирзохасан Нури. Мустадрак-ул-васоил. Том 4. -Кум: Оли байт, 1382 (2003). -С.82. (на араб.яз.)

<sup>3</sup> Там же. -С.100.



отношении прислужницы, жены, которая имеет скверный характер и больной жены.

Что касается обязанности мужа быть справедливым по отношению к жене, то авторитетное мнение ученых правоведов (богословов) признает необходимость его соблюдения, даже если оно приводит к отвращению.

Отсюда видно, что справедливость не приводит к приумножению прав женщины, наоборот, отвращением будет считаться то, в результате чего ущемляется право женщины на получение наслаждения. Поэтому справедливость требует, чтобы женщина не была подвергнута какому-либо страданию.

Кроме того, уважение к жене проявляется в чистоплотном отношении мужчины к себе, чтобы у женщины не возникало отвращения к нему. Имам Содик наставляет: «У следящего за собой и всегда аккуратного мужчины впоследствии возрастает целомудрие и невинность, некоторые женщины в прошлом стали опороченными, только потому, что их мужья не были аккуратными».<sup>1</sup>

Пророк Мухаммад также по этому поводу говорил следующее: «Каждый муж обязан подготовить себя и привести в порядок для своей жены, так же как и ему нравится, чтобы его супруга была опрятной и чистой для него».<sup>2</sup>

Справедливость мужчины проявляется в том, чтобы он был справедлив со всеми женами. В этом случае, часто употребляется слово «қисм»,<sup>3</sup> которое в разрезе рассматриваемого вопроса подразумевает разделение ночей между супругами. Мужчина должен из четырех ночей хотя бы одну провести в одном ложе со своей супругой. Следует отметить, что именно провести, а не вступить в близость. Вступать или не вступать в близкие отношения – это его право. Существует

---

<sup>1</sup>Аллома Маджлиси. Бихор-ул-анвор. Том 76. -Бейрут: Алвафо, 1380 (2002). -С.102. (на араб.яз)

<sup>2</sup>Ходжи Мирзо Хусейн. Мустадилик-ал-васоил. Кум: Боуртотонй, 1383 (2004). - С.559.(на араб.яз)

<sup>3</sup>Лувайс Маълуф. Мунчид. -Тегеран: Исмолиён, 1367 (1988). -С.559.(на араб.яз)

обязанность минимального количества совокуплений с женой для мужчины; предписано «хотя бы один раз в четыре месяца совокупляться с супругой».<sup>1</sup> Соблюдение календаря необходимо в случае, если у мужчины несколько жен; однако, когда у мужчины одна жена, то соблюдение календаря не является необходимым. При этом авторитетное мнение гласит, что если у мужчины одна жена, то он обязан провести с ней одну ночь.<sup>2</sup>

Исходя из вышеизложенного, можно сделать вывод о том, что личные неимущественные права в мусульманском праве очень разнообразны. Если в семейном законодательстве Республики Таджикистан личные неимущественные права супругов одинаковы, за исключением некоторых, в частности, ограничения права супруга обращаться за расторжением брака до достижения ребенком полутора лет, то в отношениях супругов в Иране существует дифференциация. В частности, правом мужчины является управление семьей и обязанности жены в подчинении мужу. Кроме того, жена имеет право на половое удовлетворение, справедливое отношение к ней и др. Условно, мы разделили личные неимущественные отношения супругов на три группы: первая – декларативные нормы, содержащие как нормы морали, так и нормы права. Вторую группу отношений составляют права мужчины на управление семьей и обязанности женщины в подчинении ему. Важной составляющей данных отношений является право на развод, которое в последнее время подверглось значительным изменениям в сторону соблюдения интересов женщин. Третью группу отношений можно назвать – право супруги на половое удовлетворение и справедливое отношение к ней.

**Особенности и последствия брака в области имущественных отношений супругов.** Имущественные правоотношения супругов – это

---

<sup>1</sup>Мухаммадхасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. Том 33. -Тегеран: Мактаби исломи, 1377 (1998). С.161. (на араб.яз)

<sup>2</sup>Рухулло Хумейни. Тахрири васила. Том 2. -Кум: Дорул-илм, 1362 (1983).- С.303. (на араб.яз)

права и обязанности супругов по поводу имущества. Имущественные отношения супругов поддаются правовому регулированию гораздо лучше, чем личные неимущественные. Они «составляют большинство отношений супругов, регулируемых правом».<sup>1</sup> Следует отметить, что в науке различают еще и термин «отношения собственности», который ряд авторов отождествляет с понятием «отношения по поводу имущества». Безусловно, отношения собственности составляют ядро имущественных отношений, но последние не исчерпываются ими. Понятие имущественные отношения шире понятия отношения собственности.

В отличие от семейного законодательства Республики Таджикистан, где существует понятие «общей совместной собственности супругов», в ИРИ такого вида имущества нет. Если в состав общего имущества супругов, нажитого во время брака, Семейный Кодекс Республики Таджикистан (п. 2 ст. 34) включил доходы каждого от трудовой и предпринимательской деятельности, результатов интеллектуальной деятельности, полученные пенсии, пособия, а также иные денежные выплаты, приобретенные вещи, ценные бумаги, вклады, пай и любое другое движимое и недвижимое имущество, независимо от того, на имя кого из супругов оно приобретено, либо на имя кого, или кем из супругов внесены денежные средства, то имущественные отношения супругов в Иране ограничены правом супруга на содержание жены и предоставлением ей махра.

Среди имущественных прав и обязанностей супругов в мусульманском праве особое место занимают права женщины на махр и содержание.

Слово махр является арабским, на персидском языке оно выражено словом «кобин».<sup>2</sup> Другой эквивалент этого слова является «садок» (т.е. доля женщины при разводе) и «фароиз» (т.е. обязательная доля

---

<sup>1</sup> Антокольская М.В. Семейное право. –М.: Юрист, 2000. -С.141.

<sup>2</sup>Джаъфар Лангури. Терминология права. -Тегеран: Бунёди рост, 1363 (1984). -С.703. (на перс.яз.)

женщины).<sup>1</sup> В гражданском праве Ирана махром считается все то, что может быть собственностью<sup>2</sup> и махр должен быть определен сторонами для устранения существующих препятствий между супругами.<sup>3</sup> Размер махра зависит от взаимного согласия брачующихся.<sup>4</sup> Как только с женщиной заключается брак, она становится собственницей махра. В религиозной и юридической терминологии под махром или садокком понимается имущество, приобретенное женщиной при заключении брака, а мужчина обязан предоставить женщине в собственность данное имущество.<sup>5</sup>

Махр не является установленной ценой за жену, так как в противном случае жену можно было сравнить с рабыней. А торговля рабами не соответствует истинным принципам ислама. Далее, брак, вне зависимости от размера махра, является дозволенным действием.<sup>6</sup> После совершения сделки по заключению брака, как обычного, так и временного, махр становится собственностью женщины. Данное положение подтверждено авторитетным мнением ученых правоведов (богословов). Махр предоставляется не как цена за женщину, а как проявление уважения к ней со стороны мужчины, а также понимается как доля женщины в случае развода, чтобы не умалить и не ущемить её права. В силу этого, если условие о махре и его предоставление не оговорено, то брак считается недействительным.<sup>7</sup>

В действительности махр не может считаться установлением цены за женщину. Если расценить махр, как плату за женщину, то такая цена за Фатиму, дочь пророка Мухаммада, являющейся одной из самых

---

<sup>1</sup>Махмуд ибни Абд. Ал-кашшоф ал-хакоик. Том 1. -Кум: Нашр-ул-балога, 1380 (2001). - С.469. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Статья 1078 Гражданского кодекса Ирана.

<sup>3</sup>Статья 1079 Гражданского кодекса Ирана.

<sup>4</sup>Статья 1080, там же.

<sup>5</sup>Мухаммадхасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. Том 33. -Тегеран: Мактаби исломи, 1377 (1998). Том 1. -С.51. (на араб.яз.)

<sup>6</sup>Сайид Хусейн Сафои. Асадуллох Имоми. Семейное право. Том.17.-Тегеран: Донишгохи Техрон. 1377 (1998). С.177. (на перс.яз.)

<sup>7</sup>Рухулло Хумейни. Тахрир-ул-васила. Том 2. -Кум: Дор-ул-илм, 1362 (1983). С.282. (на араб.яз.)

уважаемых женщин всего мира, должна была быть очень высокой. Между тем, махр Амины (Фатимы) составлял всего 500 дирхемов. Махр является подарком, необходимость предоставления которого женщине установлена законом, и мужчина обязан предоставить его.

В Коране пишется: «Вознаграждайте их [в случае развода] согласно установленному махру. И нет на вас греха за то, о чем вы полюбовно договоритесь после установления [махра]». <sup>1</sup> Кроме этого, в Коране говорится (из общении Шуайба с Мусой): «Воистину, я хочу сочетать тебя браком с одной из моих дочерей при условии, что ты наймешься ко мне на восемь лет. Если же ты останешься на десять лет, то это — как пожелаешь» <sup>2</sup>.

В Коране и преданиях (ривоят) оговорены детали предоставления махра, которые можно проанализировать из содержания аятов.

«Если вы разведетесь с женами до того, как познали их, но установили [отступное] обязательство, то уплатите половину установленного [отступного] и можете [не платить вовсе], если они простят или простит тот, кто владеет брачным соглашением. Если вы простите [отступное], то это ближе к богобоязненности. Не забывайте, что вам следует относиться друг к другу с благожелательностью» <sup>3</sup>.

В преданиях также затрагивается и дается наставление по поводу предоставления махра. Так, в них говорится, что вором считается тот, кто считает воровство махра женщины законным. <sup>4</sup> В хадисе от имама Содика приводится: «Воздержание от уплаты махра является мерзким грехом и приравнивается к уничтожению внутреннего мира человека» <sup>5</sup>.

Махр подлежит обязательному предоставлению женщине, как один из элементов ее имущественной самостоятельности. Следует отметить, что махр бывает нескольких видов:

---

<sup>1</sup> Коран: сура «Женщины», аят 24.

<sup>2</sup> Коран: сура «Рассказ», аят 27.

<sup>3</sup> Коран: сура «Корова», аят 237.

<sup>4</sup> Мухаммад Хурр Омули. Васоил-уш-шиа. Том 17.-Тегеран, 1367 (1988). С.23. (на араб.яз.)

<sup>5</sup> Там же. Том 7. -С.2.

а) **Посвященный махр (мусаммо).** Если предоставление махра обусловливается заключением брака, то он называется махром, посвященный тому или иному условию (или связанным с тем или иным обстоятельством) (мусаммо).<sup>1</sup> По сути дела, это заключение сделки под условием.

Другими словами, махр определяется во время заключения брака и достижение обоюдного согласия в данной ситуации свидетельствует об использовании махра - мусаммо. Также данный вид махра может использоваться не во время заключения брака, а после него. В случае равного положения возможность определения махра, исходя из ситуации, предоставляется или мужчине или женщине, или третьему лицу.<sup>2</sup> В случае, если определение махра предоставляется женщине, то она не имеет права назначить его размер большим, чем тот, который обычно используется в схожей ситуации. Махром может быть определенное имущество, в частности, дом, земля или интерес, например, проживание в доме, а также какое-либо действие или право (например, право на получение образования или возможность писать и сочинять стихи). Однако статья 1082 Гражданского кодекса ИРИ устанавливает: «Как только заключается брак, женщина становится собственником махра и в силу этого может распоряжаться махром по своему усмотрению». «Определение размера махра зависит от обоюдного согласия брачующихся» - говорится в Гражданском кодексе ИРИ. Если мужчина и женщина обладают законной дееспособностью, то они могут лично определить махр или уполномочить для этого третьих лиц. Однако, если один из супругов, или оба из них являются разведенными от предыдущего брака, то исходя из этого, опекун или попечитель могут вмешаться в определение размера махра. Некоторые

---

<sup>1</sup>Бозгир Ярулло. Семейное право. Том 1. -Тегеран, 1378 (1999). -С.141. (на перс.яз.)

<sup>2</sup>Мухаммадхасан Наджафи. Джавохир-ул-калом.-Тегеран: Мактаби исломй, 1377 (1998). С.49. (на араб.яз.)

имамитские ученые правоведы (богословы), в частности, Мутаххари<sup>1</sup>, считают, что количественное выражение махра<sup>2</sup> не должно быть больше, чем то, которое было предоставлено для Фатимы или для жен пророка ислама. Имамитские ученые правоведы (богословы) едины во мнении, что определение меньшего количества махра является желательным («мустахаб») и разрешаемым шариатом действием. Среди ученых правоведов (богословов) суннитского течения, в частности, ханбалитской и маликитской школы, существует убежденность в том, что размер махра имеет ограничение по минимуму. Размер меньший, чем тот, который определен богословами, считается недействительным, потому что нарушает этический смысл махра, состоящий в демонстрации великодушия, стремления к браку и симпатии к избраннице. Поэтому минимальный размер махра у маликитов составляет –  $\frac{1}{4}$  часть динара, т.е. такую сумму, за кражу которой шариатом установлено наказание в виде отсечения руки.

Ханафиты же полагают, что минимальный размер махра должен составлять 10 дирхемов, приравнивая его к границе суммы, за кражу которой не допускается отсечение руки вора.<sup>3</sup>

Поскольку имамитские ученые правоведы (богословы) не установили максимальное и минимальное количественное выражение махра, то мужчина и женщина могут по обоюдному семейному согласию определять размер махра в установленных границах; и, если они выбрали минимальный размер махра, то это считается желательным действием (мустахаб).

**б) Махр согласно обычаям (мисл).** В противовес махру – мусаммо, который определяется обоюдным соглашением сторон и для которого не установлен минимальный и максимальный размер, махр – мисл

---

<sup>1</sup>Муртазо Мутаххари. Система права женщины в исламе. -Тегеран: Садр, 1365 (1996). -С.30-33 (на перс.яз.).

<sup>2</sup>Мухаммадхасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. Тегеран: Мактаби исломи, 1377 (1998). С.47. (на араб.яз.)

<sup>3</sup>Мухаммад Шайхулисломи. Положение личности толпы. –Тегеран: Улуми исломи. Том 1. 1378. С.233. (на перс.яз.)

является махром, исходящим из обычаев и традиций, определение которого зависит от возраста, красоты, образования, семейного и социального положения, особенностей характера и личных качеств, сходства характеров и религии, а также времени и места нахождения невесты.<sup>1</sup> Следует отметить, что этот вид махра имеет установленный минимум, и выплачивается в определенных случаях.

Во-первых, если муж умрёт после заключения брака, так и не вступив с женой в интимные отношения. (В этом случае, по мнению ханафитских и шафиитских учёных, жене должна быть произведена выплата махра-мисла; в противовес этому, согласно маликитскому и джафаритскому мазхабам, - не должен выплачиваться.).

Во-вторых, если махр чётко не определён.

В-третьих, если интимные отношения произошли по ошибке, то есть, мужчина и женщина не знали, что им запрещается вступать в интимные отношения, так как они нарушили какое-либо из условий шариатского брака.

В-четвертых, если мужчина принудил женщину к незаконной половой связи с ним (согласно джафаритскому, шафиитскому и ханбалитскому мазхабам).

В-пятых, если брачный договор недействителен, а сумма установленного махра превышает сумму махра-мисл.

Из вышеперечисленного ясно, что мисл - минимальный размер махра, который выплачивается женщине, когда цель - создание семьи, - не достигнута по какой-то объективной, не зависящей от воли брачующихся причины.

**в) Махр во временном браке.** В каждом случае, когда при заключении брака не был оговорен махр, и если муж дал развод жене до того, как прикоснулся к ней (до сношения с женой – от автора), то

---

<sup>1</sup>Шахидсони Зайниддин. Комментарие Лумаъа. Том 2. -С.98; ИмомХумейни. Рисолаи навин. Том 3. -С.78. (на перс.яз.)



жена заслуживает махр, как в постоянном, так и во временном браке.<sup>1</sup> Во время назначения махра во временном браке берется во внимание экономическое состояние и материальная возможность мужа. Статья 1094 Гражданского кодекса ИРИ отмечает: «В процессе назначения махра во временном браке предметом рассмотрения становится экономическая состоятельность мужа». Данная статья основывается на аяте 237 суры «Корова». Законом установлено: «Если мужчина богат, то пусть предоставит махр в размере одного домашнего животного (мелкий или крупный рогатый скот - от автора) или красивую одежду или 10 золотых динаров; а если он бедный, то пусть предоставит махр в размере одного золотого динара или какого-нибудь кольца».<sup>2</sup>

В противовес махру по обычаям («мисл»), который назначается с учетом достоинств невесты, при определении махра временного брака учитываются только материальные возможности мужчины.

Следует отметить, что уклонение мужа от предоставления или намерения предоставления махра вынуждает супругу требовать махр по закону. Согласно предписаниям закона, существуют два способа получения махра. Первый способ – составление иска для рассмотрения его в суде и обращение в ЗАГС. Второй способ – предоставление ходатайства о выдаче исполнительного листа. Если и после этих действий муж отказывается добровольно предоставить махр, то он принуждается к этому.<sup>3</sup>

Итак, подводя итог исследования, следует напомнить, что, во-первых, в Коране не установлен размер махра. Махр представляет собой проявление серьезности намерений в процессе бракосочетания, а также подарок невесте в процессе заключения брака.

Во-вторых, в преданиях (ривоят) делается акцент на то, чтобы махр устанавливался в размере, который не доставляет дарящей стороне

---

<sup>1</sup>Мухаккики Хилли, Абулкосим Наджмиддин. Шарои ислом. Том 2. -С.600. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Шойгон Сайид Али. Гражданское право Ирана.-С.3030. (на перс.яз.)

<sup>3</sup>Хусейн Сафои. Сравнительный анализ семейного права. -Тегеран: Джовидон, 1368 (1989).- С.242. (на перс.яз.)

сложности в предоставлении (так называемый легкий махр). Последний установлен сунной, и предоставляется в процессе церемонии заключения брака или же до того, как мужчина прикоснется к жене.

В-третьих, в юридической науке имамитского направления, в силу того, что первоисточниками исламского права не установлен максимальный и минимальный размер махра, согласно авторитетному мнению богословов желательно, чтобы размер махра не был больше размера, определенного сунной пророка ислама. Некоторые ученые считают неодобряемым махр, превышающий размер, установленный сунной пророка. Другие ученые считают меркантилизм разрешенным и одобряют размер махра, который больше установленного в сунне пророка. Однако ученые правоведы суннитского течения, в частности, маликиты считают, что минимальный размер махра должен составлять один динар или 10 дирхемов.

В-четвертых, Гражданский кодекс ИРИ, следуя авторитетному мнению ученых правоведов (богословов), не установил минимальный и максимальный размеры махра. Определение размера махра предоставлено на усмотрение сторон.

В-пятых, даже если так называемый «тяжелый» махр, в силу состоятельности мужчины, определен сторонами, и который, в некоторых случаях, предоставляется женщине только после объявления развода, противоречит сунне пророка, тем не менее, он дает возможность женщине решать некоторые жизненные проблемы (как материальные, так и морально-духовные) после развода.

Однако ничто не является абсолютной гарантией от развода и вечности супружеской жизни, потому что если мужчина не желает вести семейную жизнь с женой, то он превратит её жизнь в сплошные страдания, цель которых заключается в том, чтобы супруга, в конечном итоге, ради развода отказалась от принадлежащего ей махра. Или чтобы супруга ради развода была согласна на постепенную оплату махра со стороны мужчины; или со стороны мужа было предоставлено

исковое заявление об освобождении оплаты махра, в силу неспособности оплатить его.

Другой имущественной обязанностью мужа является содержание жены «нафақа». Предоставление махра, содержание жены и наследование имущества являются обязанностями мужа и правами жены. В отношении указанных обязанностей жена имеет имущественные права, соблюдение и реализация которых гарантированы законом.<sup>1</sup>

Слово «нафақа», введенное в обиход юриспуденцией, должно быть рассмотрено с точек зрения словарного и терминологического значений.

«Нафақа» в словарном значении означает содержание или провиант, еда.<sup>2</sup> Также под ним понимается то, что уменьшается, исчезает и уничтожается при употреблении. Некоторые ученые под словом «нафақа» понимают подарок, дар, приношение.<sup>3</sup> В персидском языке слово «нафақа» понимается в двух значениях:<sup>4</sup>

во-первых, то, что дарится или преподносится в качестве содержания;

во-вторых, то, что тратится для семьи.

Ученые правоведы шиитского толка обычно понимают под «нафақа» содержание жены, её обеспечение едой, одеждой и жильем.<sup>5</sup> Также под содержанием понимаются расходы и траты на кого-либо в размере, соответствующим его нуждам.<sup>6</sup> Отсюда следует, что словарным значением слова «нафақа» считается имущество,

---

<sup>1</sup>Абулкосими Гурджи. Сравнительный анализ семейного права. -Тегеран, 1375 (1996). - С.213. (на перс.яз.)

<sup>2</sup>Лисон-ул-араб. (Словарь) Слово нафақа. (на араб.яз.)

<sup>3</sup>Алджужи Шахртути. Акраб-ул-маворид. Том 2. -Бейрут: «Дорул-кутуби исломи», 1358 (1979). -С.1331.(на араб.яз.)

<sup>4</sup>Мухаммад Муин. Фарханги форсии Муин. (Персидский словарь Муина) Том 4. -Тегеран: АмириКабир, 1360 (1981). --С.4777. (на перс.яз.)

<sup>5</sup>Рухуллой Хумайни. Тахрир-ул-васила. Том 2. -Кум: «Дорул-илм», 1362 (1983). -С.315.

<sup>6</sup> Там же. -С.320.

предназначенное для поддержания жизни и обеспечения расходов жены, несение которых возложено на мужчину.

Гражданский кодекс ИРИ дает следующее понятие: «Нафака состоит из предоставления жилья, одежды, пищи и предметов домашнего обихода, которые соответствуют положению жены; обеспечение ее прислугой, в тех случаях, если в силу своего здоровья она нуждается в помощи служанки или она обычно пользовалась услугами помощницы».<sup>1</sup>

В состав «нафака» входят также расходы на лекарства, лечение, транспортные расходы в качестве пассажира, расходы на украшения, личную гигиену и санитарию и т.п.<sup>2</sup>

С учетом вышесказанного, а также из содержания статьи 1107 Гражданского кодекса ИРИ вытекает, что законодательные ограничения «нафака» недействительны, вне зависимости, вытекают они из требований обычая, семейного совета или социальных потребностей. Ученые правоведы также уверены в том, что правило, установленное статьей 1107 Гражданского кодекса ИРИ, не ограничивает понятие «нафака». Об этом свидетельствует то, что в содержание жены входят также обычные расходы, которые можно понимать в широком смысле. Во всяком случае, установился порядок, что судебное решение в определении вопроса «нафака» является решающим.<sup>3</sup>

Среди ученых правоведов (богословов) шиитского течения вопрос назначения «нафака» рассматривается в аналогии с выражением «обладатель драгоценностей»; при этом делается ссылка на обычай, который используется в качестве решения данного вопроса. Особенно

---

<sup>1</sup> Статья 1107 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>2</sup> Абулкосими Гурджи. Сравнительный анализ семейного права.-Тегеран, 1375 (1996). С.214. (на перс.яз.)

<sup>3</sup> Котузиён Н. Семейное право. -Тегеран: Джовидон, 1370 (1991). С.108. (на перс.яз.)

отмечается, что если основу «нафака» составляют потребности жены, то лекарства и средства на лечение не должны исключаться из их числа.<sup>1</sup>

Шахид Сони в «Шархи лумаъа» также считает, что обычаи и традиции являются источником в назначении «нафака».<sup>2</sup> Авторитетное мнение в юристов поддерживают богословы шиитского толка, отдавая приоритет обычая в назначении «нафака»; при этом отмечается, что его размер определяется в зависимости от уважения к женщине, её положения и жизненных условий.

В Гражданском кодексе ИРИ определены пять основных частей «нафака»: жилище, одежда, пища, предметы домашнего обихода и услуги домработницы.

В учебниках по фикху «нафака» состоит из 8 составляющих, при этом, некоторые части отнесены в состав других частей нафака. Например, вопрос обеспечения служанкой входит в пункт обеспечения жильем или расходов на лекарства и лечение.<sup>3</sup>

В положениях Гражданского кодекса ИРИ<sup>4</sup> «нафака» описывается как одна из главных обязанностей мужа в отношении жены, которая обеспечивает укрепление семьи и постоянство брачных уз. Шиитские ученые правоведы (богословы) также едины в этом мнении.<sup>5</sup>

Имамские ученые правоведы (богословы) считают, что «нафака» возможна только в постоянном браке; в этом мнении практически не существует противоречий. Во временном браке такой обязанности у мужа нет. При этом не имеет значения, является ли жена мусульманкой или нет, является ли она свободной или нет.<sup>6</sup> По этому поводу Гражданский кодекс ИРИ говорит: «Обеспечение содержания

---

<sup>1</sup>Мухаммадхусейн Наджафи. Джавохир-ул-калом. -Тегеран: Мактаби исломи, 1211 (1832). - С.339. (на араб.яз.)

<sup>2</sup> Али Зайниддин. Шархилумаъа. Том 2. -Тегеран: Бито, 1365 (1986).- С.469. (на араб.яз.)

<sup>3</sup>Котузиён Н. Семейное право. -Тегеран: Джовидон, 1370 (1991). С.267. (на перс.яз.)

<sup>4</sup>Статья 1102 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>5</sup>Мухаммад Маккии Омули. Ал-лумаъа. -Бейрут: Дор-ун-носир, 1380 (2001). -С.204. (на араб.яз.)

<sup>6</sup>Ахмад Зайниддин. Комментарие лумаъа. Том 5. -Тегеран. 1365 (1986). -С.465. (на араб.яз.)

ограничивается постоянным браком».<sup>1</sup> В соответствии с имамитским фикхом содержание жены входит в обязанность мужа и данное положение не аннулируется даже соглашением супругов между собой. Однако, если вопреки условиям временного брака, супруги при его заключении предусмотрели условие об обязанности мужа содержать жену, то, безусловно, условия договора должны исполняться. Последнее - одно из требований мусульманского права.

В Гражданском кодексе ИРИ также предусматривается обеспечение содержанием («нафақа») и при других условиях, которые дополняют первое, например «тамкин». Словарное значение «тамкин», в буквальном смысле, понимается как «отдание своего тела», «предоставление места» или «поставить на ноги». В правовой терминологии слово «тамкин» можно раскрыть в двух словосочетаниях: 1) «тамкини хос» и 2) «тамкини ом». «Тамкини хос» возникает тогда, когда муж изъявляет желание половой близости, однако жена, находясь рядом, не хочет вступить с ним в половое сношение.

Конечно, муж также имеет право и обязан иметь половые отношения с женой.<sup>2</sup> Ученые правоведы (богословы) также подвергли вниманию данный вопрос и в «тамкин» они видят изъявление и претворения в жизнь половых потребностей супругов и необходимость следования им в супружеских делах.<sup>3</sup>

Некоторые ученые дают следующее понятие «тамкин» - это отдание своего тела, предоставление своего чувственного желания мужу для получения последним полового (физического) наслаждения, при этом жена не должна зависеть от специального времени и места.<sup>4</sup>

---

<sup>1</sup> Статья 1106 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран.

<sup>2</sup> Сайид Хусейн Сафои. Брак и его расторжение. -Тегеран: Нашри илм, 1373 (1994). -С.133. (на перс.яз.)

<sup>3</sup> Юсуф Бухрон. Хадоик-ун-нозира. Том 1. -Кум: Нашри исломӣ. 1380 (2001).-С.136. (на араб.яз.)

<sup>4</sup>Ахмад Язди. Шароий-ул-ислом. -Кум: Набави, 1360 хиджри. -С.751. (на араб.яз.)

Некоторые ученые в отношении отправления половых нужд говорят, что женщина должна устно подтвердить свое желание удовлетворить страсть. Однако, в противовес сказанному, необходимо отметить, что устное выражение желания в этом случае является не главным, ответом на желание и половую потребность мужчины считается готовность жены к соитию.<sup>1</sup>

Отказ в «тамкине» приравнивается к непослушанию мужу, и жена называется непослушной; данная ситуация становится причиной отказа мужа от уплаты «нафака». В некоторых случаях отсутствие «тамкина» не является результатом непослушания жены. Исключениями «тамкини хос», в частности, являются: 1) наличие законной (уважительной) причины, например, менструация, послеродовое состояние, обязательный пост, 2) наличие венерических заболеваний, например, сифилис или гонорея.

Подчинение мужу со стороны жены в пределах закона и обычая составляет значение «тамкини ом», которое играет важную роль в защите и долголетию семьи. Его образцом считается подчинение закону, обычаю, общественным нравственным правилам, которые, в основном, обусловлены влиянием шариата (например, без разрешения мужа не выходить из его жилища, сохранение семейной тайны, выражение благодарности за труды и старания мужа, терпение во время трудных периодов жизни, довольствоваться расходами и пр.). Эти качества добропорядочной жены можно увидеть в наставлениях пророка Мухаммада и безгрешных имамов. Данные качества предписаны для жен, как эталон обязанностей в отношении прав мужей.

Об обеспечении содержания супруги можно прочесть в нескольких аятах Корана. Некоторые из них мы приводим ниже.

---

<sup>1</sup>Мухаммадхусейн Наджафи. Джавохир-ул-калом. -Тегеран: Мактаби исломи, 1211 (1832). С.307, (на араб.яз.); Шайх Юсуф Бухрон. Хадоиқ-ун-нозира. Том 5. -Кум: Нашри исломи, 1360 (1981). -С.130. (на араб.яз.)

1) «О разводе объявляется дважды, после чего надо или удержать жену, как велит шариат и разум, или отпустить ее достойным образом (т. е. без споров об имуществе и оговора)».<sup>1</sup>

В данном аяте Господь предлагает два способа решения вопроса: первый - удержать жену; второй - отпустить её достойным образом. В случае, если мужчина удерживает жену, то он обязан обеспечить её содержанием (т.е. предоставит ей «нафақа»). В случае, если мужчина отпускает жену, то и здесь он обязан хранить достоинство, не спорить по поводу имущества, принадлежащего супруге и ставить «ультиматум» с целью лишения супруги имущественных прав.

2) «Не выгоняйте [разведенных жен] из их жилищ».<sup>2</sup>

Данным аятом мужчинам предписано, чтобы они после первого развода, в период выжидания срока «идда», не выгоняли жен из дома; женщинам также предписано, чтобы они не покидали свои жилища. Шайх Туси говорит: «Неправильно, если мужчина выгоняет жену в период выжидательного срока из дома и решением иджмы в указанный период жена не только обеспечивается жильем, но и одеждой».<sup>3</sup>

Много говорится о предоставлении супруге «нафақа» в преданиях (ривоятах), на одном из них необходимо остановиться подробно. Пророк Мухаммад в последнем хадже («хаджджул-видоъ») наставлял мужчин в отношении женщин следующими словами: «Вы обязаны по добру и с достоинством обеспечивать своих жен пищей и одеждой».<sup>4</sup>

В приведенном предании предписывается не только обеспечивать содержание и одеяние жены, но и наставляется делать это с достоинством и по-доброму.

Предоставление жене «нафақа» является главным вопросом и для иджмы. Абсолютно все ученые правоведы (богословы) едины во

---

<sup>1</sup> Коран: сура «Корова», аят 229.

<sup>2</sup> Коран: сура «Развод», аят 1.

<sup>3</sup> Абуджаъфар Мухаммад ибн Хасан. Ат-тибён. Том 10. -Бейрут: Дорулэхё, 1298 (1919). - С.31. (на араб.яз.)

<sup>4</sup> Мухаммад Маккии Омули. Ал-лумаъа. -Бейрут: Дор-ун-носир, 1380 (2001). С.230. (на араб.яз.)



мнении, что каждый муж обязан обеспечивать свою жену содержанием (т.е. предоставлять «нафақа»). Согласно иджме, «нафақа» сама по себе не является обязательной и она не обязательна даже с учетом того, что супруга взамен своего тела и страсти должна получать содержание. «Нафақа» должна предоставляться при наличии трех составляющих: а) в силу супружества; б) в силу родства; в) в силу наличия собственности.<sup>1</sup>

Одним из аргументов предоставления «нафақа» является логика. Установлено, что каждый раз, когда мужчина пожелает чего-либо, жена должна подчиниться его воле, в том числе, осуществить с ним «тамкин». Жена отстраняется от учебы, приобретения прибыли и других житейских забот, поэтому логично, что мужчина должен предоставить «нафақа» невзирая на то, является ли его супруга богатой, или нет. В силу изложенного жена имеет имущественное право, и муж обязан обеспечить и соблюдать это право супруги.

Возникает справедливый вопрос: можно ли освободить мужа от предоставления нафақа за прошедшее время. Отвечая на поставленный вопрос, следует отметить, что одной из особенностей «нафақа» является то, что она накапливается в качестве долга за лицом, обязанным ее предоставить. Поэтому женщина, в случае какой-либо вины мужа, имеет право в любой момент потребовать у мужчины исполнения данного долга. «Нафақа» является имуществом женщины, приобретенным взамен получения от неё пользы.<sup>2</sup>

Авторитетные ученые правоведы (богословы) убеждены, что если у мужа нет возможности своевременно обеспечить «нафақа», то у жены нет права на аннулирование брака; наоборот, она должна быть терпеливой. Однако, случае улучшения материального положения мужа и продолжающегося воздержания последнего от уплаты «нафақа», суд принуждает такого супруга к обеспечению содержания за прошлое время. Если у мужа есть в наличии денежные средства (т.е. муж

---

<sup>1</sup>Мухаммад Хасан Наджафи. Указ.раб. - С.301.

<sup>2</sup>Мухаккикдомод Сайид Мустафо. Семейное право. -Тегеран: Улуми исломи, 1376 (1997). - С.293. (на перс.яз.)

открыто владеет денежными средствами), то суд в качестве «нафака» взыскивает в пользу супруги определенную часть этих средств; или жена получает право использовать эти средства по своим потребностям. Именно такой совет дал в свое время пророк ислама супруге Абусуфиёна.<sup>1</sup>

Таким образом, жена вправе требовать предоставления «нафака» за прошлые годы и обратиться в суд с исковым требованием против своего супруга, в том случае, если супруг воздерживается (отказывается) от его уплаты. В статье 1206 Гражданского кодекса Исламской Республики Иран отмечается следующее: «Супруга в любое время вправе обратиться с иском о предоставлении причитающегося ей «нафака» за прошлое время».

Говоря об исполнении наказания по взысканию «нафака» супруги за прошлые годы, следует отметить, что судья вправе, с учетом экономической возможности мужа взамен взыскания «нафака» назначить в качестве наказания 74 удара плетью.<sup>2</sup> Такое наказание обеспечивает исполнение «нафака» в действующее и будущее время.

Почему же «нафака» за прошлое время считается одним из видов долга и восстановление права супруги на получение «нафака» за прошлые годы возлагается на мужа?

Имущественной обязанности содержать жену и передать ей махр противостоит материальная и экономическая самостоятельность женщины в семье. Мнение исламских ученых правоведов (богословов) в этом вопросе таково, что женщина совершенно свободна в материальном и экономическом смысле, и вправе иметь в личной собственности любое имущество и совершать с ним любые сделки.<sup>3</sup>

Жена вправе без разрешения мужа, если ей необходимо, распоряжаться по своему усмотрению имуществом, приобретенным ею

---

<sup>1</sup>Мухаммад бин Исмоили Бухори. Сахеги Бухори. Бейрут. Том 7. -С.8. (на араб.яз.)

<sup>2</sup>Статья 105 Закона Исламской Республики Иран «О наказании согласно исламу».

<sup>3</sup>Мухаммадризо Шарафи. Взвешенная семья. –Тегеран:Анджумани авлиё, 1375 (1996). - С.116. (на перс.яз.)

до или после заключения брака (т.е. своеобразная плата за труд), и которое принадлежит только женщине. Мужчина же не вправе без согласия жены распоряжаться имуществом, принадлежащем ей. В Коране говорится: «Не желайте того, чем Аллах оказал предпочтение одним из вас перед другими. Мужчинам дарована доля из того, что они приобрели [своими деяниями], женщинам также дарована доля из того, что они приобрели».<sup>1</sup>

В указанном аяте видно, что материальное обеспечение семьи возложено на мужчину, однако в материальном и экономическом смысле ислам признает равными мужчину и женщину. Кроме этого, если жена с разрешения мужа в результате экономической и профессиональной деятельности будет получать доход, то собственником этого дохода является только сама жена, которая и вправе принимать решение в отношении данных средств.

Коран и ученые правоведы (богословы) шиитского толка с уверенностью заявляют, что женщина совершенно свободна в праве иметь собственность и богатство. Данное положение изначально в совершенной форме признано основным источником исламского права. Согласно исламскому праву, муж не имеет право на «махр» и «нафақа» жены, которые и сам же предоставил, после чего жена становится собственником этого имущества и приобретает на них все права.

В соответствии со статьей 1107 Гражданского кодекса ИРИ, обеспечение жилища домашней утварью (предметами домашнего обихода) входит в обязанность мужа. Муж должен обеспечить нормальные жилищные условия, обустроить семейный быт необходимыми для жизни предметами домашнего обихода и только потом пригласить туда свою супругу. Однако сегодня, согласно действующим обычаям, и в силу привязанности к своей дочери, родителями невесты дарится вся необходимая обстановка дома, которая, тем не менее, остается собственностью невесты. В случае

---

<sup>1</sup> Коран: сура «Женщины», аят 32.

возникновения семейного спора и ухода жены из дома мужа, она вправе предъявить иск о возвращении принадлежащих ей предметов домашнего обихода. При этом составляется акт, в который записывается всё имущество супруги, достоверность которого подтверждают участвующие в этом процессе люди; во время передачи акта он подписывается мужем. Данный акт передается стороне, принимающей имущество по месту его возвращения.<sup>1</sup> Также следует заметить, что приглашение свидетелей и их подпись в вышеназванном акте является гарантией того, что собственность жены без расхищения будет доставлена из дома супруга в пункт назначения (дом супруги). В дальнейшем уже в суде участвующие по данному делу свидетели будут давать соответствующие показания.

В заключение следует отметить, что женщина в исламе находится в более выгодном имущественном положении, чем в светских государствах. Несмотря ни на какие обстоятельства, за ней сохраняется право на махр и содержание. Кроме того, если она работает, средства, заработанные женщиной, являются ее собственностью, а не общей совместной собственностью, как например, в Таджикистане. А то, что зарабатывает муж – он должен тратить на нее и своих детей. Поэтому нельзя говорить, что женщина в мусульманских странах находится в униженном состоянии.

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В религиоведческой науке Республики Таджикистан не было проведено, на достаточном уровне, надлежащее теоретическое осмысление вопросов религиозного и правового регулирования брака в шиитском направлении ислама, и также возникающих в связи с этим

---

<sup>1</sup> Гуломризо Муваххидиён. Право финансовых отношений супругов. – Тегеран: Изд. «Садр», 1374 (1995). -С.64. (на перс.яз.)

личных неимущественных и имущественных отношений супругов. Наряду с восполнением данного пробела мы также попытались, в некоторых случаях, сравнить законодательство Республики Таджикистан и Исламской Республики Иран по вопросам брака и семьи, роль религиозных предписаний в этих отношениях.

В условиях интернационализации общественной жизни и быстрым развитием мировых интеграционных процессов, должная регламентация существующих общественных отношений, связанных с заключением брака и его последствиями, явно недостаточна.

Кроме того, в Республике Таджикистан нет ни одной работы на уровне монографического исследования, посвященной проблемам религиозно-правового регулирования брака и вытекающих из него личных неимущественных и имущественных отношений с позиций джафаритского толка шиитского направления ислама.

В данной работе были предприняты попытки обобщения имеющихся доктринальных идей и концепций, определяющих особенности институтов заключения брака, проблем личных неимущественных и имущественных отношений супругов, с позиций как мусульманского семейного права, так семейного права Республики Таджикистан.

Основное внимание было уделено особенностям правового регулирования брака и взаимоотношений супругов с позиции джафаритского толка шиитского направления ислама, который, в отличие от суннитского толка, признает гибкость мировоззрения, методы аллегорий и иносказания. Шиизм считает, что сокровенное знание (батин), хотя и недоступно большинству людей, но, тем не менее, есть люди, которым Бог «открыл» его. Шиитское течение, в отличие от суннитского, признает «доводы разума» в объяснении и трактовке божественных откровений. Поэтому, несмотря на то, что семейное законодательство в целом достаточно консервативно, шиизм, тем не

менее, допускает его изменения в соответствии с доводами здравого смысла, но в рамках, не противоречащих шариату.

На основании обобщения теоретических положений, существующих в религиоведении и науке мусульманского семейного права, а также практики Таджикистана на сегодняшний день, были разработаны некоторые практические рекомендации по совершенствованию семейного законодательства Исламской Республики Иран, в частности, заключения брака, а также правоотношений супругов.

В ходе проведенного исследования мы пришли к выводу о том, что:

1. В семейном праве Исламской Республики Иран брак – это договор особого рода, заключаемый на срок или без указания срока между мужчиной и женщиной или их представителями в установленной шариатом форме, вызывающий возникновение личных неимущественных и имущественных прав и обязанностей.

2. Признание нами брака договором и постановка знака равенства между браком и брачным договором никак не отражается на признании нами самостоятельности семейного права. Несмотря на отсутствие в Иране отдельного Семейного кодекса, мы считаем, что предмет и метод регулирования семейных отношений отличается от гражданско-правового.

3. Четкая и подробная регламентация семейных отношений в мусульманском праве указывает на необходимость разграничения семейного и гражданского права. Безусловно, эти отрасли смежные. Но не одинаковые. У них разные функции, принципы, а главное - предмет и методы регулирования. Поэтому считаем необходимым объединение всех норм, регулирующих семейные отношения в отдельный закон.

4. Брак играет положительную роль в обществе, способствуя лицам, вступившим в брак, обрести независимость и спокойствие, развитие и совершенство; произвести и сохранить потомство, развить чувство ответственности.

5. Махр является институтом мусульманского права, заимствованным из доисламских времен.

6. Временный брак - это договора, порождающий правовые последствия, заключенный на определенный срок между мужчиной и женщиной, достигших брачного возраста, не имеющих препятствий к заключению брака, по которому мужчина, предоставляя денежное вознаграждения в виде махра, получает от женщины удовлетворение в личных неимущественных правах. Характер договора брака по сроку взаимный, возмездный и консенсуальный. Было бы несправедливо, говорить временный, так как оно означает «непостоянный, действующий короткое время», корректнее использовать термин «брак по сроку», то есть брак, имеющий срок своего существования. Но в целях предотвращения путаницы и сохранения традиции, считаем допустимым использование термина «временный брак» как синоним «брака по сроку».

7. Существование в течении многих веков в исламском обществе временного брака свидетельствует о его необходимости. Имеющийся в странах Запада путь удовлетворения чувственных потребностей, когда мужчины, не состоя в браке, свободно вступают в интимные отношения с малознакомыми женщинами, принципиально не подходит мусульманским странам. Временный брак является именно той возможностью, которая позволяет избежать греховного поведения и предотвратить безнравственность.

8. В силу того, что женщина, к которой посватался мужчина, а потом по каким-то причинам отказался от дальнейшей брачной процедуры, может испытать моральные и нравственные страдания, считаем целесообразным внести дополнения в Гражданский кодекс Исламской Республики Иран, которым разрешить девушке, при необоснованном отказе жениха от заключения брака, требовать компенсации морального вреда. Данное положение не противоречит положениям джафаритского фикха.

9. Целесообразно заимствовать положение об обязательности соответствия формы предварительного договора форме основного договора из Гражданского кодекса Республики Таджикистан и изложить его в следующей редакции: «Соглашение о помолвке должно быть осуществлено в письменной форме». Последнее будет являться основанием для обращения в суд в случае уклонения брачующихся от заключения брака на условиях, оговоренных в помолвке.

10. В целях создания здоровых семей, которые могут производить здоровое потомство, вопрос об определении брачной зрелости передать в ведение медицинских учреждений. Заключение брака пожилыми людьми ограничить возрастом 60 лет – для женщин и 80 лет – для мужчин.

11. Государство и Маджлис обязаны, в целях предотвращения заключения браков с недостатками и защиты семей и общества от опасных заболеваний, принять изменения в Гражданский кодекс, который урегулирует этот вопрос. Наши предложения в этом вопросе следующие:

а. Маджлису ИРИ разработать и принять изменения и дополнения в Гражданский кодекс ИРИ, которыми будут введены ограничения для вступления в брак людям, страдающими опасными для общества заболеваниями.

б. Министерству здравоохранения ИРИ, на основе принятых поправок в Гражданский кодекс, разработать и утвердить перечень заболеваний, при наличии которых вступление в брак будет запрещено.

в. Обязать брачующихся, до заключения брака, пройти медицинское обследование и представить заведующему органов ЗАГСa медицинскую справку об отсутствии венерических и инфекционных заболеваний. Загсы не должны регистрировать браки лиц, не представивших подобную справку.

г. В брачном договоре должно быть отмечено, что муж и жена достоверно осведомлены о состоянии здоровья противоположной



стороны. В противном случае, брак по требованию одной стороны можно признать недействительным.

д.Государство обязано организовать бесплатные курсы при Загсах для лиц, желающих вступить в брак, с целью разъяснения значения заключаемого брака с точки зрения религии, нравственности, социальной жизни, а также ознакомить брачующихся с взаимными правами и обязанностями. Время, способы и формы организации подобных курсов должны быть урегулированы законодательно.

12. Считаю необходимым рецепировать из Семейного кодекса Республики Таджикистан норму о запрете брака с лицами, из которых хотя бы одно лицо признано недееспособным вследствие душевной болезни или слабоумия; а также с лицами, из которых хотя бы одно злоупотребляет наркотическими веществами. В последнем случае, так же считаю необходимым истребование справки из государственных медицинских учреждений. Если лицо, зная о наличии вредных привычек у своего будущего супруга, сознательно заключает брак, то это самостоятельное решение.

## **СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ:**

**На русском языке:**

1. Абдуллозода (Абдуллоев) Ш. Основы религиоведения. Душанбе, 2001. 443стр. (на тадж.яз.).
2. Абилова Г. Духовно-нравственные основы семьи. - Душанбе, 2011
3. Азимов Ш. Государство и право Саманидов. –Душанбе: Ирфон, 1999.
4. Антокольская М.В. Семейное право.— М.: Юрист, 2000.
5. Ахильгова Э.С. Правовое положение женщины в мусульманских странах. Дис... к. ю. н. -М., 2003.
6. Байборош Н.С. Заключение брака в международном семейном праве//Актуальные проблемы международного публичного и международного частного права. Вып.1 / Под ред. Е.В. Бабкина и Ю.А. Лепешкова. –М.: БГУ, 2009.
7. Баш Х. Права женщин в исламе/ Под ред. Али Хайдара. -Казань: Мастер Лайн, 2001.
8. Белякова А.М. Вопросы советского семейного права в судебной практике. –М.:Знание, 1989.
9. Белякова А.М. Личные правоотношения между супругами / Советское семейное право. Под ред. Рясенцева В.А. -М.: Юрид. лит., 1982.
10. Белякова А.М., Ворожейкин Е.М. Советское семейное право. -М., 1974.
11. Большая Советская энциклопедия. 2-е изд. / Глав. ред. Вавилов С. И. -М., 1951. Т. 6.
12. Большая Советская энциклопедия. 3-е изд. / Под ред. Прохорова А.М. -М., 1970. Т. 3.
13. Бондов С.Н. Семейное право. -М.: Закон и право, 2002.
14. Вахба аз-Зухейли. Мусульманская семья в современном мире. -М.: Аль Китаб, 2009.
15. Веберс Я.Р. Правосубъектность граждан в гражданском и семейном праве. -Рига, 1976.

16. Ветхий Завет. Бытие 1:28/ <http://www.bible.com.ua/bible/r/1/>[Дата обращения: 18.02. 2012].
17. Галенская Л.Н. Международное частное право. – Л., 1983.
18. Гегель Г. Философия права. - М.: Мысль, 1990.
19. Грюнебаум, фон Г.Э. Классический ислам. Очерки истории. - М.:Наука, 1988
20. Даниловский благовестник. -Москва, 2007/ Справочник православного человека. Часть вторая: Таинства Православной Церкви/ <http://www.bogoslovy.ru/ch.htm#t> [Дата обращения: 18.02. 2012].
21. Дарест Р. Исследования по истории права. - М.:Либроком, 2012
22. Диноршоева З. Исламская религия и проблемы гендерного насилия. (Гендерное насилие. Учебное пособие). - Душанбе, 2003.
23. Забоев К.И. Правовые и философские аспекты гражданско-правового договора. –С-Пб: Юридический центр Пресс, 2003.
24. Загорский А. И. Курс семейного права. -Одесса, 1909.
25. Изложение начал мусульманского законовещения/ Сост. Н. Торнау. -Спб, 1850.
26. Иоффе О.С. Советское гражданское право. -Л.: Изд-во ЛГУ, 1965.
27. Керимов Г.М. Шариат и его социальная сущность. М., Главная редакция восточной литературы издательства «Наука», 1978.
28. Комментарий к Семейному кодексу Российской Федерации / Отв. ред. Кузнецова И. М. -М.: Инфра, 1996.
29. Коран. /Пер. и коммент. И. Ю. Крачковского. -М., 1963.
30. Косова О.Ю. Семейное и наследственное право России. -М.: Статут, 2001.
31. Магомедов И.А. Особенности мусульманского семейного права//Вестник ОГУ. -2005. №3.
32. Маджидова Б. Традиции и обычаи таджикского народа в формировании нравственных качеств личности. - Душанбе, 2004

33. Маркс К. Объявление войны. – К истории возникновения восточного вопроса//Маркс К., Энгельс Ф. –Соч. Изд.2-е. –Т.10.
34. Матвеев Г. К. Г. К. Матвеев. Советское семейное право.- М., Юридическая литература. 1985.
35. Махмудов М. Права и обязанности супругов в семье. -Душанбе, 2003.
36. Махмудов М.А. Правовые средства сохранения и укрепления семьи в Таджикистане. –Душанбе: Ирфон, 1998.
37. Махмудов М.А. Семейно-правовые средства обеспечения стабильности брака. -Душанбе, 1990.
38. Махмудов М.А., Худоев Б.Т. Комментарии к Семейному кодексу Республики Таджикистан. –Душанбе: Сурушан, 2002. (на тадж. яз.).
39. Международное частное право. Иностранное законодательство// Сост. Жильцов А.Н. и Муранов А.И. -М.: Статут. 2001
40. Мирзоев Г. Дж. Вопросы регулирования брака и семьи в православии и исламе. / Душанбинский альманах. Взаимодействие религиозных и культурных традиций. Вып.1. –Душанбинская и Таджикистанская епархия Русской Православной Церкви. –М.: ИПО «У Никитинских ворот», 2015. -544 с.
41. Мирзоев Г. Дж. Особенности формирования и трансформация исламского религиозного сознания таджиков. -Душанбе: «Дониш», 2011. -121с.
42. Нгуен Ван Куен. Правовое регулирование брачно-семейных отношений в договорах о правовой помощи между Социалистической Республикой Вьетнам и другими государствами. Дисс.. к.ю.н. –Киев. 1991.
43. Нечаева А. М. Семейное право. Курс лекций. -М., 1998.
44. Нечаева А.М. Брак, семья, закон. - М., 1984.
45. Нуруллина Г. Женщина в исламе. -М.:Умма, 2003.
46. Нурулхаков К. Ислам и национальные отношения. –Душанбе, изд. «Ирфон», 1987. (на тадж. яз.).

47. Нурулхаков К. Ограниченный взгляд духовенства. /–Душанбе. газ. «Имруз-нюс» от 29-30.08.2013. (на тадж.яз.).
48. Ойгензихт В.А. Воля и волеизъявление. –Душанбе: Дониш, 1983.
49. Пайкан Сурая. Правовое регулирование бракосочетания в Исламской Республике Афганистан. Дисс.. к. ю. н.. –Душанбе. 2010.
50. Палькина Т.Н. Правовое регулирование личных неимущественных отношений в гражданском и семейном законодательстве зарубежных стран//Семейное и жилищное право. -2011. -№5.
51. Периханян А.Г. Общество и право Ирана в Парфянский и Сасанидский периоды. -М.: Наука, 1983.
52. Поленина С.В. Права женщин в системе прав человека: международный и национальный аспекты/<http://www.owl.ru/win/books/polenina/24.htm> [Дата обращения 12.02.2012].
53. Прозорова В.И. Правовая сущность брака. // Вестник Удмуртского университета. Серия: Правоведение. -2007. -№6.
54. Раджаби З. Сравнительный анализ религиозно-правовых основ регулирования брака в монотеистических религиях. Дисс... к.ф.н. - Душанбе, 2014.
55. Рыжкова Е.А. Становление семейного права Туниса (историко-правовой аспект). Дисс.. к.ю.н. М., 2000.
56. Рясенцев В.Л. Семейное право. -М., 1971.
57. Садагдар М.И. Основы мусульманского права/ Отв. ред. О.А. Жидков. -М., 1968.
58. Сайид Муджтаба Рукни Мусави Лари. Западная цивилизация глазами мусульманина. –Баку, 1994.
59. Сафронова С.С. Международная унификация права, регулирующего заключение и прекращение брака. Автореф. к. д. – Саратов. 2003.

60. Сергеевич В.И. Лекции и исследования по древней истории русского права. -Санкт-Петербург, 1910//Справочная правовая система «Гарант» [ Дата обращения 18.02.2012]
61. Советское семейное право / Под ред. Рясенцева В. А. -М., 1982.
62. Сюкияйнен Л.Р. Исламское право: взаимодействие юридического и религиозного начал // Ежегодник либертарно-юридической теории. - М.: ТЕИС, 2007, Вып. 1.
63. Сюкияйнин Л.Р. Мусульманское право. Вопросы теории и практики. –М.:Наука, 1986.
64. Тагаева С.Н. Брак и развод в отношениях международного характера (по материалам Республики Таджикистан). -Душанбе: Ирфон, 2007.
65. Тагайназаров Ш.Т. Гражданско-правовое регулирование личных неимущественных прав граждан в СССР. -Душанбе: Дониш, 1990.
66. Трофимец И.А. Значение сравнительного правоведения в исследовании института брака//Семейное и жилищное право. -2011. №4.
67. Трофимец И.А. Особенности в правовом регулировании ничтожных и оспоримых браков по зарубежному законодательству// Семейное и жилищное право. -2011. -№5.
68. Федосеева Г.Ю. Международное частное право –М.: Проспект, 2003.
69. Фетва про семейные отношения. -Казань, 2011.
70. Философский энциклопедический словарь / Под ред. Ильичев Л. Ф., Федосеев П. Н., Ковалев С.М., Панов В. Г. -М., 1983.
71. Халиков А.Г. Правовая система зороастризма. Автореф. д.ю.н. - Душанбе, 2004.
72. Хидая. Комментарий мусульманского права. –Ташкент, 1893. Т.1.
73. Химматов Х.Н. Личные и имущественные отношения супругов как предмет правового регулирования //Давлат ва ҳуқуқ. -Душанбе: ТГНУ, 2003. №4.

74. Шарль Р. Мусульманское право. - М.: Ин. лит-ра, 1959.
75. Шершеневич Г.Ф. Учебник русского гражданского права. -М., 1995.
76. Шоисматуллоев Ш. Трансформация социальной структуры и изменения социального положения семьи//Известия АН, серия: философия и правоведение, 2002. - №3-4
77. Энциклопедический словарь Брокгауза и Ефрона /<http://lib.deport.ru/slovar/bes.html>[Дата обращения 18.02.2012].

**На персидских и арабских языках:**

78. Абдуррахман ас-Сабуни. Книга брака и развода. -Дамаск, 2011. (на араб.яз.).
79. Абдуррахмон ас-Сабуни. Аз-заваджаль-ислями аль-мубаккир. - Дамаск: Алматлабат улчадид. 1979. (на араб.яз.)
80. Абдуррахмон ас-Сабуни. Ал-ахвол-ашшахсия. –Дамаск, 2006. -С.37. (на араб.яз.).
81. Абуали Мухаммад. История Балъами. - Тегеран: Бахор, 2001.(на перс.яз.).
82. Абуджаъфар Мухаммад ибн Хасан. Ат-тибён. Том 10. -Бейрут: Дорулэхё, 1919. (на араб.яз.)
83. Абуджаъфар Садук. Манлояхсур-ул-факих. Том 2. -Кум: Садук, 1988. (на араб.яз.)
84. Абуджаъфари Туси. Ал-мабсут. Том 4. -Тегеран: Бито. 2009. (на араб. яз.)
85. Абулкосими Гурджи. Изучение семейного права. -Тегеран: «Анджумани авлиёи мураббийён». 2006. (на перс.яз.)
86. Абулкосими Гурджи. Сопоставительное право. –Кум: Набави, 1995. (на перс. яз.)
87. Абулкосими Гурджи. Сравнительный анализ семейного права. - Тегеран, 1996. (на перс.яз.)

88. Абутолиб Мухаммад бин Хасан. Изох-ул-Фавоид. Том 2. -Кум: Исмоилиён, 2010. (на араб.яз.)
89. Алджузи Шахртути. Акраб-ул-маворид. Том 2. -Бейрут: «Дорул-кутуби исломи», 1979. (на араб.яз.)
90. Али Зайниддин. Шархи лумаъа. Том 2. -Тегеран: Бито, 1365 (1986). (на араб.яз.)
91. Али Зайниддин. Шархи лумаъа. Том 2. –Тегеран: Литографическая печать, 1981. (на араб.яз.)
92. Аллома Амини. Ал гадир. –Тегеран: 2000
93. Аллома Маджлиси. Бихор-ул-анвор. Том 2. –Бейрут: Муассисаи вафо. 2001. (на араб.яз.)
94. Аллома Маджлиси. Бихор-ул-анвор. Том 76. -Бейрут: Алвафо, 2002. (на араб.яз)
95. Аллома Хилли. Тазкират-ул-фукахо. Том 2.
96. Алмухаззаб. Том 2.
97. Аль-имам аль-Канунийа. Маджала Фаслийа тасдор ан али – мутамар аль-миханий аль-ам ли-альмушашарин аль-Канунийн ас – Сана аль-ула аль –адад аль-аул. Насер-аль Фатех. –Триполи, 1987. (на араб.яз.)
98. Аль-Кардави Ю. Разрешенное и запрещенное в исламе. - Тегеран: Джумхурият, 2011
99. Аль-Маудуди А. Образ жизни женщины в исламе. - Тегеран: Сантлада, 2007.
100. Амини Ибрагим. Доступный брак. -Тегеран, 1996. (на перс.яз.).
101. Амини Х.Дж. Принципы развода и супружества. Этика семьи. - Тегеран, 1988
102. Амини Хасан. История иранского права. -Тегеран: Доират-ул-маорифи ироншиноси, 2003. (на перс.яз.)
103. Ас-Сиб'и. Аль-мар'ат байна аль-фикх ва аль-канун. (на араб.яз.)
104. Ат-Тайяр С. Иранский этикет отношений мужа и жены//Журнал семейной терапии. – Тегеран, 2009. - №3



105. Ахмад Зайниддин. Комментарие лумаъа. Том 5. –Тегеран, 1986 (на араб.яз.)
106. Ахмад Матин. Сборник методов судейства. –Тегеран: Додгустари. 1995. (на перс.яз.)
107. Ахмад Хувайз□. Комментария Нурисакалайн. Том 1. -Кум: Хадамоти Исмолиён, 1991. (на араб.яз.)
108. Ахмад Язди. Шароиф-ул-ислом. -Кум: Набави, 1360 хиджри. (на араб.яз.)
109. Ашери М.Х. Современный ислам и молодежь. - Тегеран: Дониш, 2011
110. Бихнам Родство в иранских семьях. - Тегеран: Дониш, 2002
111. Бозгир Ярулло. Семейное право. Том 1. -Тегеран, 1999.(на перс.яз.)
112. Бокири Маджлиси. Миръот-ул-васила. Том 2. -Кум: Дорул-илм, 1983. (на араб. яз)
113. Большой Исламский энциклопедический словарь./Под ред. Козим Мусави Баджнурди. -Тегеран: Маркази доиратул маъорифи бузури Исломи, 2004. (на перс.яз.)
114. Вахба аз-Зухейли. Алфикх ул-исломи ва адилла. Дамаск. Дор улфикр.1997. Т.9. (на араб.яз.).
115. Вахба аз-Зухейли. Алфикх ул-исломи ва адилла. Дамаск. Дор улфикр.1997. Т. 6.(на араб.яз.).
116. Вахбааз-Зухейли. Ал-фикх-ул-исломи. Том 7. -Дамаск: Дорул-фикр, 1989. (на араб.яз)
117. Гражданский кодекс Исламской Республики Иран.
118. Гуломризо Муваххидиён. Право финансовых отношений супругов. –Тегеран: Изд. «Садро», 1995 (на перс.яз.)
119. Дерузхони М. Основы исламского права. - Мешхед, 1976
120. Деххудо Алиакбар. Лугат-наме. - Техрон: Донишгохе Техрон, 1997. (на перс.яз.)
121. Джалолиддин Суюти. Тафсири Ад-дуррул-мансур. -Кум: Нашри исломи, 1989. (на араб.яз.)

122. Джаъфар Лангури. Терминология права. -Тегеран: Бунёди рост, 1984. (на перс.яз.)
123. Джаъфар Мухаккики Хилли. Шароиф-ул-ислом. Том 27. -Тегеран: Маджмаъ-ул-захоир-ул-исломи, 2003. (на араб.яз.)
124. Джураби О. Проблемы общего и профессионального женского образования в Иране// Педагогический журнал. - Тегеран. – 2010
125. Доктор Реза Нури. Семья. -Кабул, 1379. (на перс.яз.).
126. Ёршотир Ихсан. История Ирана. Т. 3. -Тегеран: Амири Кабир, 1994. (на перс.яз.).
127. Зайнуддин ибн Ахмад. Шархи лумаъа. Литографическая печать без года издания. (на перс.яз.)
128. Ибади. Права женщины и ребенка. - Тегеран: Азад, 2012. (на перс.яз.)
129. Ибни Манзур Ал-Ифрики Ал-Мисри. Лисон-ул-араб. Кум: «Адаб», 1983 (на араб.яз.).
130. Ибрагим Амине. Религия супружества. -Тегеран: «Исломи». 1975. (на перс.яз.).
131. Имом Хумайни. Рисолаи навин. Том 3. –Кум: 1985.
132. Имом Хумейни. Тахрир-ул-васила. -Кум: Дор-ул-илм, 1983. (на араб.яз.)
133. Имом Хумейни. Тахрир-ул-васила. Том 2. –Кум. Дорул-илм. 1983. - (на араб.яз.)
134. Конституция Исламской Республики Иран.
135. Котузиён Н. Гражданский (Семейный) кодекс. Тегеран: Барно, 1990. (на перс.яз.)
136. Котузиён Н. Гражданское право-семья. –Тегеран: Бехманиш. 1989. №40. (на перс.яз.)
137. Котузиён Н. Семейное право. -Тегеран: Джовидон, 1991. (на перс.яз.)
138. Куми шайх Аббос. Сафинат-ул-бихор. Тегеран: «Джовидон». Т. 3. (на араб.яз.).

139. Курши Сайид Али Акбар. Энциклопедия Корана. -Тегеран: «Дорул-Кутуби исломия», 1975. (на перс.яз.)
140. Лангруджи Дж. Семейное право. - Тегеран: Азад, 2011.
141. Лисон-ул-араб. (Словарь) Слово нафака. (на араб.яз.)
142. Лувайс Маълуф. Мунчид. -Тегеран: Исмолиён, 1988. (на араб.яз.)
143. Мадкур М. С, Мадхал ал-фикх ал-ислами (Введение в мусульманское право). -Каир, 1964. (на араб.яз.)
144. Махмуд ибни Абд. Ал-кашшоф ал-хакоик. Том 1. -Кум: Нашр-ул-балога, 2001. (на араб.яз.)
145. Мирзохасан Нури. Мустадрак-ул-васоил. Том 4. -Кум: Оли байт, 2003. (на араб.яз.)
146. Мохаммади С. Ислам и право: проблема взаимоотношений в обществе. - Тегеран, 1995. (на перс.яз.)
147. Муртазо Мутаххари. Система права женщины в исламе. -Тегеран: Садро, 1986. (на перс.яз.)
148. Мустафо Ассабои. Комментарии к браку и его расторжению. - Тегеран, 1998. (на перс.яз.)
149. Муттахари Муртазо. Временный брак. -Кум: Ахлу байт, 1995. (на перс.яз.)
150. Мухакикидомод Мустафо. Семейное право. -Тегеран, 1376.
151. Мухаккик Хилли. Шароий-ул-Ислом. Том 2. (на араб.яз.)
152. Мухаккикдомод Сайид Мустафо. Семейное право. -Тегеран: Улуми исломи, 1997. (на перс.яз.)
153. Мухаккики Хилли, Абулкосим Наджмиддин. Шарои ислом. Том 2. (на араб.яз.)
154. Мухаммад Хасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. -Бейрут. Том 29. - Тегеран: «Мактабаи ислом», 998. (на араб.яз.)
155. Мухаммад Амини. Способ супружества. -Тегеран: Донишгохи Техрон, 1982. (на перс.яз.)
156. Мухаммад бин Джамолиддин. Ал-лумаъату-д-димашкия. Книга брака. - Бейрут: Дорун-носир, 1926. (на араб.яз.)

157. Мухаммад бин Исмоили Бухори. Сахеи Бухори. Бейрут. Том 7. (на араб.яз.)
158. Мухаммад бин Исмоили Бухори. Сахеи Бухори. Бейрут: «Мутобеъ-ул-шаъб». 1395. X-к.Ан-никох. Гл. 445. (на араб.яз).
159. Мухаммад бин Яъкуб бин Исхак. Фуруъи Кофи. Том 5. -Тегеран, 1960. (на араб.яз).
160. Мухаммад Бохир. Гражданское право супругов. –Тегеран: Бунёди Куръон, 1986. (на перс.яз.)
161. Мухаммад ибн Хасан. Васоил-уш-шиа. Том 13. -Тегеран: Нашри мактаби ислом□, 1988. (на араб.яз.)
162. Мухаммад Козими Табатабои. Урват-ул-вуско. Китоби никох. Фасли ақд ва аҳкоми он. Вопрос 13. (на перс.яз.)
163. Мухаммад Маккии Омули. Ал-лумаъа. -Бейрут: Дор-ун-носир, 2001. (на араб.яз.)
164. Мухаммад Муин. Фарханги форсии Муин. (Персидский словарь Муина) Том 4. -Тегеран: Амири Кабир, 1981. (на перс.яз.)
165. Мухаммад Омули. Ал-лумаъадимишқия.Том 2. -Бейрут: Дорун-носир, 2008. (на араб.яз.)
166. Мухаммад Хасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. –Бейрут: Мактабат ул исломи. 1981, Том 29. (на араб.яз.)
167. Мухаммад Хасани Наджафи. Джавохир-ул-аҳком. Том 3. -С.119. (на араб.яз.).
168. Мухаммад Хурр Омули. Васоил-уш-шиа. Том 17.-Тегеран, 1988. (на араб.яз.)
169. Мухаммад Хурри Омули. Васоил-уш-шиа. Том 15.-Тегеран, 1988. (на араб.яз.)
170. Мухаммад Шайхулисломи. Положение личности толпы. –Тегеран: Улуми исломи. Том 1. 1378. (на перс.яз.)
171. Мухаммадризо Шарафи. Взвешенная семья. –Тегеран: Анджумани авлиё, 1996. (на перс.яз.)

172. Мухаммадхасан Наджафи. Джавохир-ул-калом. Том 33. -Тегеран: Мактаби исломи, 1998. (на араб.яз)
173. Мухаммадхасани Наджафи. Джавохир-ул-калом. Том 13. -Тегеран: Мактабул-исломия, 1998. (на перс. яз.)
174. Мухсини Шефои. Временный брак и его правовое и социальное последствия. -Тегеран: Ахли байт, 2000. (на перс.яз.)
175. Наджафи Мухаммад Хасан. Джавохир улкалом. Тегеран. Мактаб ул-исломия.1386. (на араб.яз.)
176. Наджафи Мухаммад Хасан. Джавохиру-л-каломи фи шархи шароиъи-л-Исломи (Драгоценное слово в комментарии юриспруденции Ислама). -Тегеран: Ал-Мактабату-л-Исломия, 1985. (на араб.яз.)
177. Наджафи Мухаммад Хасан. Джавохиру-л-каломи фи шархи шароиъи-л-исломи (Драгоценное слово в комментарии юриспруденции Ислама). -Тегеран: Ал-Мактабату-л-Исломия, 1985. (на араб.яз.)
178. Носир Котузиён. Гражданское право семьи. / Ч.1. Брак и развод. – Тегеран, 1999.(на перс.яз.).
179. Омули Шайх Хур. Васоилу-ш-шиъа. Том 14. Издание 6-е. -Тегеран: Мактаби ислом, 1988. (на араб.яз).
180. Рамазани Н. Женщины в Иране - революция в головах. //Журнал иранских исследований. – Тегеран, 2010. - №3
181. Рованди Кутбиддин. Фикху Куръон (Юриспруденция Корана)/ Пер. на перс. Саййид Мухаммад Маръаши Наджафи. -Кум, 1984.
182. Рукни С.М. Западная женщина глазами мусульманской ровесницы //Социально-политические исследования. – Тегеран, 2011. - №6
183. Рухулло Хумейни. Тахрир-ул-васила. Том 2. -Кум: Дорул-илм, 1983. (на араб.яз.)
184. Сабри Р. Особенности семейного этикета курдов. //Журнал семейной терапии. – Тегеран, 2009. - №2

185. Садат Дарбанди. Значимые факторы в определении структуры и размеров семьи в Иране. - Тегеран: Мушфик, 2009
186. Саид Джавод Муставфи. Рай семьи. Том 2. -Мешхед: Хотиф, 1999. (на перс.яз.)
187. Сайид Мустафо Мухаккик. Жених и семейное право. -Тегеран,1969. -С. 22. (на перс.яз.).
188. Сайид Мустафои Мухаккик. Семейное право, брак и его расторжение. -Тегеран: Нашри улуми исломи, 1993. (на перс.яз.).
189. Сайид Хасан Сойи. Брак, его расторжение и развод. -Тегеран: «Донишгохи Техрон», 1372. (на перс.яз.).
190. Сайид Хусайн Имоми. Гражданское право. -Тегеран. 1969. (на перс.яз.).
191. Сайид Хусайн Имоми. Гражданское право. Том 4. -Тегеран: Мехр, 1994. (на перс.яз.).
192. Сайид Хусейн Сафои, Асадуллох Имоми. Семейное право. - Тегеран: Улуми ислом, 1999. (на перс.яз.)
193. Сайид Хусейн Сафои, Асадуллох Имоми. Семейное право. Том 1. №63. (на перс.яз.)
194. Сайид Хусейн Сафои. Асадуллох Имоми. Семейное право. Том.17.- Тегеран: Донишгохи Техрон. 1998. (на перс.яз.)
195. Сайид Хусейн Сафои. Брак и его расторжение. -Тегеран: Нашри илм, 1994. (на перс.яз.)
196. Саргари М.И. Основы мусульманского семейного и женского права. - Тегеран: Нур, 1999
197. Сарфароз Алиакбар. Уроки археологии. -Тегеран: Джихаде донишгахи, 1993.(на перс.яз.).
198. Сафтар Сонеъ. Гигиена брака. - Тегеран: «Канкош», 1998. (на перс.яз.).
199. Сборник законов и положений о семье. / Гулом Реза, Муджтабое Ашрафи. -Тегеран: Кетобхонеи Гандже донеш. 1996. (на перс.яз.)

200. Содот Мирхони. Женщина и семья. -Тегеран: Интишороти исломӣ, 1999. (на перс.яз.)
201. Таризи М.Д. Брак и супружество в Коране. - Тегеран: Лал, 2009. (на перс. языке)
202. Тахови. Мухтасари Тахови.(на перс.яз.)
203. Тегари А. Мусульманская семья. - Тегеран: Балаг, 1988.(на перс.яз.)
204. Туси Мухаммад Хасан. Ал-Хилоф. -Тегеран, 1961. (на араб.яз.)
205. Умар Абдулло. Положения исламского шариата о состоянии личности. Т.1. -Каир, 2004. –С.22. (на араб.яз.).
206. Фахруддин Мухаммад. Комментария к «Маджмаъ-ул-бахрайн». Тегеран, 1706. Т.3. -С.26. (на перс.яз.).
207. Ходжи Мирзо Хусейн. Мустадилик-ал-васоил. Кум: Боуртотонӣ, 2004. (на араб.яз)
208. Ходи Исмолиён. Перспектива временного брака. - Тегеран: «Нашри фарҳани ислом», 1995. (на перс.яз.)
209. Хумейни Мусави. Тахрир-ул-васила. –Кум: Дор-ул-илм. 1993. (на перс.яз.)
210. Хумейни Рухуллох. Тахрир-ул-васила. Том 2. -Кум: Дорул-илм, 1983. (на араб. яз.)
211. Хури Омули. Васоил-уш-шиа. –Кум: Нашри оли байт. 1414. (на араб.яз.)
212. Хури Омули. Васоил-уш-шиа. Том 14. -Тегеран: Мактаб-ул-ислом, 1988. (на араб.яз.)
213. Хусейн Сафои. Сравнительный анализ семейного права. -Тегеран: «Фирдавси», 1999. (на перс.яз.)
214. Хусейн Сафои. Сравнительный анализ семейного права. -Тегеран: Джовидон, 1989. (на перс.яз.)
215. Шайх Табарси – Хусайн бин ФазлМусо. Макорим-ул-ахлоқ. - Бейрут: Алматбуъот. (на араб.яз.).
216. Шайх Юсуф Бухрон. Ҳадоиқ-ун-нозира. Том 5. -Кум: Нашри исломи, 1981. (на араб.яз.)

217. Шалтут М. Ал-масулия ал-маданийа ва ал-джинаийа фи аш-шариа ал-исламина (Гражданская и уголовная ответственность по мусульманскому праву). -Каир, 1965. (на араб.яз)
218. Шахиди Сони Зайнуддин ибни Ахмад. Шархи Лумаъа. Том 2. - Тегеран: Бито, 1983. (на перс.яз.)
219. Шахиди Сони. Ар-равзат-ул-бахия. -Тегеран: Исломия, 2005. (на араб.яз).
220. Шервони, Али и Мухсин Гуриён. Лаъмату Димашкия. -Кум: Фикр, 1378 (1999). (на араб.яз.)
221. Шойгон Сайид Али. Гражданское право Ирана. (на перс.яз.)
222. Энциклопедия иранской женщины. /Под ред. Мустафа Ичтиходи. - Тегеран: Бунёди донишномаи бузурги форс, 2003. (на перс.яз.)
223. Юсуф Бурхони. Хадоик-ул-мунозира. Том 24. -Кум: Литографическая печать, 1374 хиджри. (на араб. яз.)
224. Юсуф Бухрон. Хадоик-ун-нозира. Том 1. -Кум: Нашри исломи. 2001. (на араб.яз.)
225. Юсуфи Бухрони. Хадоик-ул-нозира. Том 23. -Кум: Литографическая печать, 1924). (на араб.яз.)
226. Юсуфи Бухрони. Хадоик-ул-нозират. Том 5. -Кум: Нашри ислом□. 2010. (на араб. яз.)
227. Ясин К. Источники мусульманского права. -Тегеран: Маориф, 2001. (на перс.яз.)
228. Яхё Нури. Право женщины в исламе и в мире. -Тегеран. 1958. (на перс.яз.)

#### **Наанглийском языке:**

229. Anderson J.N.D. The Significance of Islamic Law in the World Today. - Baltimore, 1960
230. Edge I. Ricent trends in Islamic Law. - Copenhagen, 2005
231. Goldziher I. Th Princeples of Law in Islam. - London, 1970
232. Hjerrild Bodil. Islamic Law and Sasanian Law. - Copenhagen, 1995



233. [http://tribestan.biz/articles\\_9.shtml](http://tribestan.biz/articles_9.shtml) [Дата обращения:12.02.2012].
234. <http://www.aliangyneco.ru/index.php?item=113>[Дата обращения:12.02.2012)].
235. Jamal J. Nasir. The Islamic Law of Personal status. - Oxford, 1986
236. Mayer A.E. The Shari'ah: Methodology or Rules?.-London: Pinguin,1990;
237. Schacht J. The Origins of Muhammadan Jurisprudence. - Oxford: Claredon Press, 1950.